

خیر و شر پر کما تنہی سچ کہ اخیر و محکوم احسان سے یعنی وہ کیا شے ہے فرمایا احسان یہ ہے کہ عبادت کرے
 تو اللہ کی گویا تو اسکو دیکھ رہا ہے اور اگر تو اسکو نہیں دیکھتا ہے تو وہ تجھے دیکھتا ہے الحدیث مرد
 مسلح اس حدیث کے آخر میں آیا ہے کہ حضرت نے کہا اسی عمر تو جانتا ہے یہ سائل کون تھا میں نے کہا
 اللہ و رسولؐ جانیں فرمایا یہ جبریلؑ ہیں مختار سے پاس آئے تاکہ تمہیں تمہارا دین سکھائیں انہی
 اس حدیث کو اہل حدیث حدیث جبریلؑ علیہ السلام کہتے ہیں یہ حدیث دلیل قاطع و برہان ساطع ہے
 اس بات پر کہ ملت اسلامیہ عبارت ہے درستی سے ان تین چیزوں کی انہیں سے اگر ایک شے بھی
 فوت ہو جاوے گی تو انسان مسلمان نہ ہوگا پھر جب یہ تینوں چیزیں کسی شخص میں جمع ہوں تو اوپر
 واسطے بقا و اسلام کے بچا اضداد سے ان چیزوں کے بھی واجب ہے کیونکہ اگر وہ اضداد ملنا
 و ایمان و احسان سے نہ بچے گا تو اصل ملت میں خلل و نقصان پیدا ہوگا اسلام کی ضد کفر
 ہے توحید کی ضد شرک ہے ایمان کی ضد انکار رسالت و یوم آخر و انکار غیر و شر قدر وغیرہ ہے احسان
 کی ضد ریا و سمہ ہے اسلام عبارت ہے اعمال صالحہ سے ایمان عبارت ہے تصدیق قلبی و اقرار لسانی
 سے احسان عبارت ہے اخلاص نیت و عمل صواب سے پھر گناہ اگر ان تینوں چیزوں کو بگاڑ دیتے
 ہیں ان تینوں چیزوں کی رونق اور حسن عاقبت جب ہی ہوتی ہے کہ بعد قبول و التزام ان ہر شے
 کے گناہوں سے بچتا رہے عبادت و مناجات سے لذت اوٹھائے جو شخص گناہوں میں کھسا
 رہتا ہے اسکو کچھ نذر طاعت کا نہیں ملتا ہے اگر ایمان صحیح رہا اور بعد غدارے عقاب کے آگے
 نجات پا کر بہشت میں بھی گیا تو بھی وہی بات رہی جو کسی شخص غیر تجربہ کار نے کہی ہے بہشتی کہ
 باری سوائے دست بہم دہد تراز و نرخت ۵

کے کر لذت طاعت بود مخر و مہن ضامن | کہ بگذارد در جنت و لے با داغ حرامش

اس لئے ہر مسلمان مومن مجسم پر واجب ہے کہ بطرح حسنا کو معلوم کرے اسی طرح سنایات کا
 بھی عالم ہو جائے کیونکہ بطرح بد و ن معلوم کرنے حسنا کے درستی عبادت کی نہایت کر سکتا ہے
 جس سے جنت ملتی ہے اسی طرح بغیر دریافت کرنے سنایات کے معاصی سے بچ نہیں سکتا جس سے

مستحق جہنم کا ہوتا ہے سو واسطے بیان کیا بڑا بلند یعنی قریب قلوب کی قبل اس کے میں نے رسالہ
قواعد الاکسان عن امانع خطوات الشیطان لکھا ہے اوس میں گنتی اون کبار کی ۱۶ کبیر و کب
ہمچی ہے آپ اس رسالہ میں کہ یہ گویا دوسرے حصہ کبار کا ہے باریک بینی کا ہے یہ صورت یعنی افعال
ہماری کا کیا جاتا ہے انکی گنتی چار سو ایک کبیر و کب پہنچی ہے یہ کبار اگرچہ تہذیب میں کبار یا طہ سے
کم ہیں اسلئے کہ ان کبار کے کثرت و غلظ ثابت ہو جاتا ہے لہذا وہ کبار حسنات کو کیا جاتے ہیں
نہیں یہ کبار ہر ہی فی نفسہ ایسے برے ہیں کہ ذکر انکا ہر ادھر شرک و کفر کے آیا ہے عہدائے دین میں کہتے
ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کبار یہ ہیں یا شرک یا بدعت عقوق والدین قتل نفس عین غموس مرد
البحار ہی روایت متفق علیہ میں انس سے عوف بن عیینہ غموس کے شہادت زور آئی ہے ابو ہریرہ کا
لفظ یہ ہے تم جو سب موفقات سے کہا وہ کیا ہیں فرمایا شرک یا بدعت یا قتل یا غموس یا عقوق والدین یا
کے قتل کرنا محسنات موسنات منافات کو متفق علیہ یہ حدیثین طویل ہیں اس بات پر کہ خضران صحابہ
کا بھی بہت بڑا ہے اسلئے کہ حضرت نے انکو ہمراہ اسٹیک یا تہ کے ذکر کیا ہے پھر بعض کبار نے
ہی ہیں کہ وہ سرحد کفر تک پہنچا دیتے ہیں اگرچہ مذہب اہل سنت کا یہ ہے کہ ترکیب کبیرہ کا فرض نہیں ہوتا
لکن کبیرہ کبیرہ میں فرق ہے کبھی بعض اعمال کفر کو بھی کبیرہ بولتے ہیں سو ایسا کبیرہ اگر ایسا کو کہو دے تو
کیا روز ہے عباد اللہ اس بلکہ مقصود ہمارا ہے کہ ہم کبار کا ذکر نہ کر کے ترتیب وار ابواب فقہ
پر نہایت اختصار کے ساتھ ذکر کریں جو ربط پہنے رسالہ اول میں وقت شمار کرتے کبار یا طہ کے کیا
اور تمام اس میں ندین اسلئے کہ وہ تعداد میں کمتر تھے اور گنتی میں بیشتر ہیں کمان چہ یا سٹیک کبار
اور کمان چار سو ایک کبار نے تفصیل انکی سو وہ کتاب زواجر پر عمل ہے بہر حال واسطے امتحان
کو ٹیکے مامی سے یہ بھی غنیمت ہے کہ عام اجمالی نقل مبیات کا مع نام و نشان و مقام کے معلوم ہو
اس رسالہ کا نام قواعد البشر عن انواع البشر لکھا گیا ہے رسالہ اول میں اختلاف اقوال کا بابت مد
کبیرہ وقتہ کو کبار نے ذکر ہو چکا ہے اس جگہ بحوالہ اسمی اہل علم ہر کلام حد و قداد نہ کو پر اختلاف
کیا جاتا ہے کیونکہ کبیرہ معلوم ہوتے صفت و عدد کبار کے حقیقت مامی کی ظاہر نہیں ہو سکتی ہے

فرق صغیرہ و کبیرہ کا دریافت نہیں ہو سکتا ہے اسلئے یہاں مقدمہ میں تعریف و تہذیب کیا گیا کہ کسی
 گئی بقدرہ ابواب فقہ پر ضبط کیا گیا اور خاص کتاب کو فضائل و مستلقات قویہ پر تمام کیا گیا ہے
 ولہ الحمد آج ۱۸ مفرور و شنبہ ۱۲۵۰ ہجری کو لکھنا اس رسالہ کا شروع کیا ہے سب بستر تصدق الخیر
 وما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب **م** ہر ایک جماعت اہل علم نے
 کہا ہے کہ گناہوں میں کوئی ساگناہ بھی صغیرہ نہیں ہے سارے معاصی کبیرہ ہیں صغیرہ اسلئے کہتے
 ہیں کہ دوسرا گناہ اس سے زیادہ بڑا ہوتا ہے ابن فورک نے اپنی تفسیر میں اسی قول کو اختیار کیا ہے
 اور آیت ان تجتنبوا کبائر ما تھنون عندہ کی تاویل خلاف ظاہر تنزیل کی ہے استا ابوا سحق
 اسفرائینی اور قاضی ابوبکر یقلانی و امام الحرمین کا قول کتاب ارشاد میں و ابن قشیری کا قول کتاب
 مرشد میں اور اشاعرہ کا قول نزدیک ابن فورک کے بھی یہی ہے کہ سارے معاصی کبائر ہوتے
 ہیں تقی الدین سبکی نے اسے اتفاق شافعیہ کا نقل کیا ہے بلکہ جو علماء کا یہ قول ہے کہ گناہ دو طرح کے
 ہیں ایک صغیرہ دوسرے کبیرہ جمہور کی دلیل یہ ہے کہ اللہ پاک نے فرمایا ہے و کبرہ الیکم الکفر
 و الفسوق و العصیان اس آیت میں ذنوب و اثام و سیئات کے تین رتبہ بتائے ہیں بعض معاصی
 کو فسق ٹھہرایا ہے نہ بعض کو یہ دلیل ہے تقسیم پر دوسری آیت میں کہا ہے الذین یحبتون کبائر
 الاثم و الفواحش الا اللہ اس سے معلوم ہوا کہ کم منائر ہوتے ہیں اسی طرح حدیث میں بھی
 آیا ہے کہ کبائر سات ہیں یا نو یا زیادہ اگر سارے گناہ کبائر ہوتے تو حاجت تحفیس بعض ذنوب کی
 ساتھ کبیرہ ہونیکے کیا تھی غرض کہ جب کما مسفہد بڑا ہے وہ کبیرہ ہے اور جب کما فساد کم ہے وہ صغیرہ ہے
 یہ آیت ان تجتنبوا کبائر ما تھنون عندہ نکفر عنکم سیئاتکم دلیل صریح ہے اس بات پر کہ گناہ
 دو طرح کے ہوتے ہیں ایک کبائر دوسرے منائر اسی لئے غزالی نے کہا ہے کایلیق انکار الفرق
 بین الکبائر و الصغائر وقد عرفنا من مدارک الشرع **ف** حد کبیرہ میں اختلاف
 ہے ایک قول یہ ہے کہ کبیرہ وہ گناہ ہوتا ہے جسکے مرتکب پر بالخصوص کوئی وعید شدید نہیں کتاب و
 سنت آئی ہو یہ قول بروند کا ہے دوسرا قول یہ ہے کہ جس معصیت پر حد واجب ہے وہ کبیرہ ہوتی

یہ قول بنوی کا سبب اتنی نے کہا یہ حد اعلیٰ حد سے الصبح ہے اگرچہ سبیل علماء کا طرف ترجیح قول
اول کے ہے صاحب عادی معنی نے خبر کیا ہے رحمان قول اول کا اذعی نے کہا ہے قول ثانی
کو راجح کیا نہایت بدیدہ ہے نیز قول یہ ہے کہ جس چیز کی تحریم پر اللہ نے قرآن میں نص کی ہے یا ایک
جلس میں حد واجب آتی ہے یا وہ کام مخالف اجماع کے ہے وہ کبیرہ ہے چوتھا قول یہ ہے کہ
جس گناہ میں گناہ کرنے والا کچھ بڑے پروائی کرے تو وہ کبیرہ ہے اس قول کو ابن قسیری نے مرشد
میں اور شکی نے انکار کیا ہے برادری نے کہا ہے مسافرین نے اسکو ترجیح دی ہے بعض متقدمین
نے کہا ہے یہ قول جامع جملہ قرائین ہے پانچواں قول یہ ہے جس گناہ سے مدد واجب ہو یا اوپر
دوید متوجہ ہو وہ کبیرہ ہے اسکو ماوسی نے عادی میں ذکر کیا ہے چھٹا قول یہ ہے کہ جو چیز بعد از حد
اور فی غیبتی ہو وہ کبیرہ ہے قول ہیکل کا جو کہتے ہیں کوئی ایسا نہیں ہے کبیرہ کوئی سفیر کبیرہ نہ ہو سچ کر کے کہ
وہ اکبر کا ہے وہاں کوئی نوع منسیر کی نہیں ہے ساتواں قول یہ ہے کہ کبیرہ وہ فعل ہے جسکو
قرآن میں حرام کہا ہے یعنی بلفظ تحریم اور وہ چار چیزیں ہیں جیسے کھنکھ مال بیہ و غیمہ یا کھنکھ
حصر منسوع ہے آٹھواں قول یہ ہے کہ کبیرہ کی کوئی حد عام نہیں ہے بلکہ اللہ نے اسکو معنی رکھا ہے
تاکہ لوگ ہر گناہ منہی عنہ سے بچتے ہیں ایسا نہ کہ معنائیں میں پس پیرین و اعدی کا قول یہی ہے
مگر یہ بات کچھ شکیک نہیں پڑتی کبیرہ کے لئے تعدد معلوم ہے تو ان قول حسن و ابن جبر و مجاہد و صفاء
کا ہے کہ کل ذنب اوحد فاعلہ بالنام یعنی جس گناہ پر فاعل کے لئے وعدہ ہو گا کہ وہ کبیرہ
ہے دشوان قول ابن عبد السلام کا یہ ہے کہ فساد گناہ کو معاصیہ کہا کرتے ہیں پر عرض کرے اگر
اوتنے کم نکلے تو وہ سفیرہ ہے ورنہ کبیرہ ہے لکن اذعی نے اس پر اعتراض کیا ہے کیا وہ ان قول
ابن الصلانی کا ہے جسکو مبالا بلقیسی سے نقل کیا ہے کہ گناہ اتنا بڑا ہو کہ اوپر اطلاق کبیرہ کا ہو سکے
وہ کبیرہ ہے اسکی کچھ علامتیں ہیں جیسے ایجاب تعدد و قیدنا و وصف فاعل بہ فسق و کفر ابن
عباس نے کہا ہے الکبائر کل ذنب ختمہ اللہ بناسرا و غضبہ اولدنة او صلاب رواہ
ابن جریر ابن حجر مکی و ابوامرین کہتے ہیں کہ مقتودان ساری حدود سے فقط تقریب ہے ورنہ

یہ حدود و جامع نہیں ہیں وکیف یملکن ضبط ماکلا طمع فی ضبطہ **ف** تدارک بائرین
 اختلاف ہے ابن عباس اور ایک جماعت نے کہا ہے کبار وہ ہیں جنکا ذکر اول سورہ شامین آیا ہے
 بعض نے کہا کبار کبریات ہیں پریل خبر صحیحین اجتنبوا السبع الموبقات مکن اسمین کوئی دلیل حصر
 کبار پر نہیں ہے اگرچہ علی و عطا و عبید اسی کے قائل ہیں کسی نے کہا پندرہ ہیں کسی نے کہا چودہ
 ہیں کسی نے کہا چار ہیں ابن مسعود نے کہا تین ہیں دوسرا قول انکا یہ ہے کہ دس ہیں ابن عباس نے
 کہا ستر ہیں سعید بن جبیر نے کہا سات سو ہیں یعنی باعتبار اصناف انواع کے دہائی نے کہا ہے اپنے
 تالیف میں بڑی کوشش سے اونکو گنا تو چالیس سے زیادہ پایا شیخ الاسلام علامی نے اس باب
 میں ایک جز لکھا ہے وہ افعال جنکو حدیث میں کبیرہ کہا ہے اوکو کبیرا گنا ہے وہ سب پچیس ہیں
 پھر کما ہی مجموعہ مافی الاحادیث منصوصاً علیہ اذہ کبیرۃ مکن زواج میں کچھ اور بھی
 منصوصات بڑا کر تیس کبیرہ گنے ہیں اور جن حدیثوں سے علامی نے استدلال کیا ہے اوکو ذکر کیا
 ہے ابوطالب مکی نے کہا ہے کبار سترہ ہیں اسکے بعد زواج میں بیان تحذیر کا سما سی صغیر و کبیر
 سے بڑا کر حدیث کیا ہے پھر یہ کہا ہے کہ بڑا زاجر ذلوب سے خوف اللہ کا اور ڈراو کے انتقام و سطر
 کا اور ڈراو کے عقاب و غمب و طش سے ہے فلیحذر الذین یحالفون من امرہ ان یتصیبہم
 فتنۃ اول یتصیبہم عن اب الیم وباللہ التوفیق

کتاب الطہارت

باب برتنوں کا

فصل کھانا پینا ظروف و روچیم میں گناہ کبیرہ ہے

حدیث ام سلمہ میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے جو شخص کھانا پیتا ہے برتنوں میں سونے یا ندی کے

وہ اپنے پیٹ میں آگ جہنم کی بھرتا ہے اس واسطے کہ وہ مسلمانوں میں مباحۃ طہارتی کا لفظ یہ نہ کرے کہ تو بے گڑا لے لسانی کا لفظ انس سے یہ ہے کہ نہی کی ہے اکل و شرب سے ظہر و زور و سیمین میں اہل
 انہی میں مخیر ہوئی ہے یہ مخیر و دعوت و دونوں پر کیسے ان ہے مصلح الدین صلائی نے اسکو کبیرہ
 کہا ہے بڑا بلقیسی بھی اس کے قائل ہیں لیکن اندر ہی وجہ دیتے ہیں صغیرہ ہے قول اول اولی
 وارجح ہے زواج میں کہا ہے کہ ذکر کھانے پینے کا اس میں بیٹ میں بتا ہے وہ زواج و جودہ استعمال
 کے ملحق ہیں ساتھ اسکے اور مرد برتن سے ہر وہ چیز ہے جسکو واسطے کسی استعمال کے بنایا
 ہے اس صورت میں سلائی سرسہ کی اور سرسہ دانی اور غلال اور سلائی کان کے میل لٹکانے کی
 بھی اسی حکم میں داخل رہی گئی انتہی پھر سائل سفر عقد ذکر کرتے ہیں لیکن اہل حدیث کا یہ مختار ہے
 کہ استعمال مسدودیم کا اکل و شرب میں منع ہے نہ ہر شے میں اسکی تفصیل مودعہ نہ میں کسی گئی ہے
 اور سکا الختام شرح بیوع المرام میں ہی مذکور ہے **ف** حیلہ استعمال ظہر و نقدین کا یہ
 بنایا ہے کہ او میں سے پیر کو دست چپ یا دوسرے طرف میں لیکر پیر دست راست سے استعمال
 میں لے کر نکالے اسکو عرف میں استعمال ظہر نقد نہیں کہتے ہیں سو یہ حیلہ اگرچہ حرمت مباحثت
 استعمال ظہر سے مانع ہے لیکن حرمت استعمال وضع منظروف سے طرف میں اور حرمت اتخاظ ظہر
 کے لئے کافی نہیں ہے زواج میں کہا ہے فنا مل خلات فادہ وہ در بایتو ہم من کلا
 نفع صلاۃ الحیلۃ فی الکل انتہی میں کہتا ہوں کہ یہ حیلہ بالکل لغو ہے اسلئے کہ جب ایک
 ہاتھ میں لیکر دوسرے ہاتھ پر او میں سے کوئی چیز کسی تو استعمال ظہر کا ہو گیا تاکہ خود اسکے
 اندر نہ کھایا نہ اس سے کچھ پیا اس سے کیا ہوتا ہے اجماع قول اس باب میں وہی قول اہل حدیث
 کا ہے واللہ اعلم

باب بھول جانا کسی حری یا آیت قرآن کا گناہ کبیرہ ہے

حدیث انس میں مروی ہے کہ اے نبیؐ مجھ کو گناہ میری امت کے سنیں دیکھا میں نے کوئی

گناہ بڑا اس مسئلہ ایک آدمی کو کوئی سورت مائتہ قرآن کی دیکھی ہو مگر وہ اسکو بھول جا سوا
 اللہ ہندی والنسائی لکن ترمذی نے اس حدیث کو غریب کہا ہے تو وی نے اس کے اسناد کو
 ضعیف بتایا ہے مراد ضعف سے انقطاع ہے نہ ضعف راوی اور مطلب راوی اکثر ارسال کرتا ہے
 اور سند ابو داؤد میں نیز یہ راوی ضعیف ہے ابن عدی نے اسکو شیعہ اہل کوفہ سے گناہ ہے ابو داؤد
 کا لفظ سعد بن عبادہ ہے جو نہیں ہے کوئی آدمی جو قرآن پڑھتا ہو مگر اسکو بھول جائے مگر بیگناہ
 اللہ سے دن قیامت کو اجزم ہو کر معلوم ہو کہ نسیان قرآن کا گناہ کبیرہ ہے رافعی اسی طرف گئے
 ہیں علائی نے نووی سے نقل کیا ہے احتیاجی ان نسیان القرآن من الکبائر الحدیث فیہ
 انتہی اجزم کہتے ہیں دست بریدہ کو قالہ ابو عبیدہ ابن قتیبہ نے کہا ہے اجزم یہاں بہ سننے
 مجہوم ہے ابن الاعرابی نے کہا ہے اجزم کے یہ معنی ہیں کہ وہ اس کے لئے کوئی حجت ہو اور نہ اس میں
 کوئی خیر اسی طرح سوید بن غفلہ نے بھی کہا ہے یقینی وزرکشی کہتے ہیں مراد وہ نسیان ہے جو تکامل
 و تہاؤن سے ہو اور شامہ شیخ نووی و تلمیذین الصلاح کہتے ہیں مراد نسیان سے ترک عمل ہے قرآن
 کی شان دن قیامت کو و طرح ہوگی ایک یہ کہ وہ شفیع ہوگا واسطے اس قاری کے جس نے عمل
 کرنا اور سپر فراموش نہیں کیا ہے دوسرے شاکر ہوگا ناسی کا جس نے تہاؤن کیا ساتھ اس کے اور
 اور سپر عمل نہ کیا ایک تہاؤن یہ ہے کہ تلاوت کرنا بھول گیا ہے — قرطبی نے کہا کوئی
 کے حفظ جمیع قرآن کا کچھ واجب نہیں ہے تو ہر تغافل حفظ پر کیا دم ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ
 جو قرآن کو جمع کرتا ہے وہ اپنی ذات و قوم میں عالی رتبہ ہو جاتا ہے اور جو اسکو حفظ کر لیتا ہے اس کے
 دونوں پہلو میں نبوت سندرج کر دیجاتی ہے اسکو اہل اللہ اور خاصۃ خدا کہتے ہیں سو جب رب
 شہیر اتواب تغایط عقوبت مناسب ہوئی انستی

فصل چھٹا حجت و آداب واسطے قرآن کے کتب
 قرآن کرنا اور کرنا قرآن میں طلب و علیہ
 حدیث ابن عمر میں مرفوعاً آیا ہے تم مجاہد نہ کرو قرآن میں کیونکہ جدال کرنا اور عین کفر ہے رواۃ الطحا

والسبحی باہر برید کا لفظ مرفوع ہے کہ ہمال کرنا قرآن میں کفر ہے رواہ الحاکم ابوداؤد و
لفظ یہ ہے الذی فی القرآن کفر سبجی کا لفظ ابوسید سے ہے کہ منی فرمائی ہے جدال سے قرآن
میں ابن عمر کا لفظ یہ ہے جوڑ دو تم جبکہ قرآن میں تھے اعلیٰ استعمل پرست نہوی میان تک کہ وہ
مختلف ہوئے قرآن میں بیشک جبکہ قرآن میں کفر ہے طبرانی کا لفظ یہ ہے کہ تم کلمات کو قرآن
میں بیشک مراء قرآن میں کفر ہے اس باب میں اور بہت سی حدیثیں آئی ہیں **ف** نہ وہ
میں کما ہے یہ حدیثیں دیکھا کہ جسے پہل کسی نے اسکو کبیر و حنا ہو مرقی القرآن کا نام کفر
ولیل ظاہر ہے اسکو کبیر ہونے پر حدیث بخاری میں آیا ہے انھن الرجال عند الله الا ان
الخصم یبکی بڑا دشمن خدا کو وہ شخص ہے جو بڑا جھگڑا لو ہو سو جبکہ مطلق شخصیت کا یہ حکم ہے
تو خاصہ فی القرآن الاولیٰ صاحب کبیر و شہیر یجدہ جدال و مراء قرآن میں اگر مودی طرف اعتقاد
تاقض حقیقی یا انشواں نظم کی ہے تو کفر حقیقی ہے اور اگر لوگوں کو وہ ہم جن ڈالنا ہے یا کسی
شہر میں بھانسنے تو کبیر و غلیظ ہے بلکہ کفر و حکایت ایک شخص نے اس آیت کا
سوال کیا تھا فاقبل بینه علی بعضی یسألون مع قوله تعالیٰ فلا انساب بینہم
ولا یتساءلون اور اس آیت کا قولہ تعالیٰ الیوم نخلفہ علی اوفاحہم و نکلسنا ایدہم
و تشہد ارجلہم مع قوله تعالیٰ یوم تشہد علیہم السنۃ و ایدہم و انہم
و قوله تعالیٰ ہذا یوم لا یشقون عمر رضی اللہ عنہ نے اسکو مار پیٹ کر مدینہ سے
نکال دیا مالا کہ یہ ایک اور فی شہیرہ اسلئے کہ وہ لگوئے خوف ہو گا کہ میں یہ دروازہ مراء و جدال کا
کتاب اللہ میں کھل نہ جائے اور لوگ قرآن شترہ مکرم میں اعتقاد کسی نفس کا کر لے لگیں

چو پر شد نشاید کہ دشمن بہیل

سر حشہ باید گرفتن بہیل

ف آیات محمول ہیں اختلاف احوال و واقعات پر کہ کسی جگہ ایسا ہو گا اور کسی
جگہ ویسا بر حال جدال قرآن میں یا تو کفر ہے یا کبیر ہے انتہی حدیث کا لفظ تو یہی ہے کہ کفر ہے
یعنی جبکہ بارادہ قہر و غلبہ و اجابت بدست ہو **ف** حدیث میں آیا ہے جسے قرآن پڑھا اسکو

کہ لوگوں کا مال کھائے وہ آویگا دن قیامت کو اور کھائے ایک استخوان بے گوشت ہو گا ^{لے} اس آیت
ابن ابن کعب نے ایک آدمی کو قرآن سکھایا تھا اور تختہ میں ایک کمان انگلی سبھی انہوں نے حضرت
سے پوچھا فرمایا اگر وہ اس کو لے لیتا تو ایک کمان آگ کی لیتا سواۃ البیہقی وضعفہ ابو نعیم کا لفظ یہ
ہے جسے قرآن پر اجرت لی اوسنے اپنی ٹیکیاں دنیا میں جلد سے لین قرآن اوس سے دن قیامت
کو حجت کر لیا ایک جماعت نے مطابق ظاہر ان احادیث کی استیجار کو تعلیم قرآن کے لئے حرام
کہا ہے اور اکثر نے جائز کہا ہے ہر دلیل حدیث ان احق ما اخذتم علیہ اجر کتاب اللہ

باب قضا کرنا حاجت کا راہ میں گناہ کبیرہ ہے

ابو ہریرہ مرفوعاً کہتے ہیں جس نے ڈالا پانچاں اپنا راہ پر مسلمانوں کے اوپر لعنت ہے اللہ اور
فرشتوں اور سارے لوگوں کی سواۃ الطہراتی والبیہقی بسند سواۃ ثقات اہل
محمد بن عمر و اہل انہما سی طہراتی کا لفظ بسند حسن یہ ہے جسے ایجاد می مسلمانوں کو او کی
راہوں میں واجب ہوئی اوپر لعنت او کی خطیب کا لفظ یہ ہے جسے پانچاں پھر گناہ کبیرہ
پر جان منو کیا جاتا ہے یا پانی پیایا جاتا ہے اوپر لعنت ہے اللہ و ملائکہ و سارے آدمیوں کی احمد
کا لفظ یہ ہے بچہ تم تین ملاعن سے پانچاں پھرنا ہے سایہ کے بارہ بین یا مجمع آب میں مسلم میں کر
دولا عنین کا آیا ہے ایک تخی کرنا طریقی میں دوسرے سایہ میں فن لعن کا انا علامت ہے
کبیرہ ہونے کی لکن ائمہ شافعیہ کہتے ہیں کہ چونکہ حدیث اقل ندیف ہے اس لئے اصح ہے کہ فیصل
مکروہ ہے یعنی حرام انتہی مگر حدیث مسلم کی صحیح ہے اس وجہ سے اوسکا کبیرہ ہونا راجح نہیں لگا

فصل پرہیز نکرنا پیشاب سے بدن پاک پرہیز گناہ کبیرہ ہے

صحیحین میں آیا ہے کہ حضرت کاگز دو قبر پر ہوا و لکھو عذاب کیا جاتا تھا فرمایا انہیں ایک
چغندر تھا دوسرا پیشاب سے پرہیز نکرتا تھا دوسری حدیث میں آیا ہے عامہ عذاب قبر

بول سے ہوتا ہے اسکی سند اب اس سے ہے تیسری حدیث کا لفظ یہ ہے اگر عذاب قبر کا بول سے
 ہوتا ہے تو ہستی حدیث میں آیا ہے کچھ پیشاب سے پہلے حساب بندہ کا قبر میں بابت اسی بول
 کے ہو گا۔ ان حدیثوں میں تصریح ہے اس بات کی کہ عدم تشریف بول سے کبیرہ کا
 ایک جماعت شافعیہ نے اسکی تصریح کی ہے سب سے سابق اس باب میں ہماری ہیں۔
 ادنیٰ میں نے ترجمہ باب کا یوں لکھا ہے باب من الکباۃ ان لا یستدرہ من البول سو جبکہ
 حکم بول کا یہ ہے تو عدم تشریف سے اولیٰ کبیرہ و کبیرہ لکھا آئیے فصل کمل غلط میں مبالغہ
 کرنا مستحسن ہے قدرے استرخا کرے تاکہ جو نجاست تقاضا میں شرف حلقہ دہر میں ہو وہ
 قبل جاوے اگر لوگ جو استرخا نہیں کرتے ہیں اور کمل کو اچھی طرح سنیں دہر سے وہ
 نماز بحالت نجاست پڑھتے ہیں حکایت اس سے کہتا ہے کہ ابن ابی زریہ مالکی کو خواب
 میں دیکھا پوچھا اللہ کے ترے ساتھ کیا کیا گیا مجھے بخشید یا کما کس بات پر کہتا ہے اپنے
 رسالہ میں بذیل باب الاستنجاء لکھا تھا وان یسترجی فلیلا انہی سب سے پہلے یہ
 بات اس میں لکھی تھی انسان جب اللہ کے ارخا و عقد کرتا ہے تو تقاضا میں و متنی فم و بر
 میں پانی پہنچ جاتا ہے اور ترقیہ کامل ہو جاتا ہے بخلاف اوس فصل کے جو یہ دن اس پر
 کے کیا جاتا ہے ۴

باب وضو کا

ترک کرنا کسی شے کا واجبات وضو سے گناہ کبیرہ ہے حدیث میں آیا ہے جسے غفلت لکھا
 اپنی اور تقویٰ کا پانی سے تو غفلت کر لے اللہ اوسکو دن قیامت کے آگ سے سوا اور اللہ
 فی الکبیرہ صحیحین میں ابو ہریرہ سے مروی آیا ہے ویل للاعتقاب من النار و سر القضاۃ
 ویل للہر اقیب من النار احمد کا لفظ یہ ہے حضرت نے نماز میں سورہ روم پڑھی کچھ شہرہ
 لگا فرمایا شیطان نے مجھ کو شہرہ لگا دیا قرات میں مسبب اون لوگوں کے جو آتے ہیں نماز کو

بغیر وضو کے تم جب نماز کرو تو اچھی طرح وضو کرو اسکی سند صحیح ہے ابن ماجہ کا لفظ یہ ہے تمام
 نہیں ہوتی نماز کسی کی جب تک کہ وہ اچھی طرح وضو نہ کرے جس طرح کہ اللہ نے حکم دیا ہے الحدیث
 رواہ ابوسعید جید حدیث طبرانی میں بسند ابواس - مرفوعاً آیا ہے تخلیل وضو کی یہی مفسرہ
 واستشاق ہے اور غلال کرنا ہے اونٹلیوں نہیں اور تخلیل طعام کے صاف کرنا ہے منہ کا کوئی
 شے دونوں فوشتوں پر اس سے زیادہ سخت تر نہیں ہے کہ وہ درمیان دانتوں کے کوئی طعام
 دیکھیں اور وہ کھڑا نہ رہتا ہو ف - ان حدیثوں سے وعید شدید تارک غسل دست و پا
 پرستفا ہوتی ہے بقیہ واجبات وضو کا اسی پر قیاس کیا گیا ہے مجھے پہلے اسکو کسی نے
 کبیرہ نہیں گناہ تھی +

پانچواں باب کا خشک منہ بعض بدن کا غسل جنہا میں کبیرہ ہے

علی مرتضیٰ مرفوعاً کہتے ہیں جسے چوڑی جگہ ایک بال کی اپنے بدن میں جنابت سے اوسکے ساتھ
 آگ میں ایسا اور ایسا کیا جائیگا علی کہتے ہیں اسیلئے میں اپنے موسیٰ سر کا دشمن ہوں اور وہ
 اپنے بال کاٹ ڈالتے تھے یعنی سر نہ داتے تھے رواہ احمد و ابوداؤد و ابن ماجہ و
 ابن ابی شیبہ ابن جریر کا لفظ مرفوعاً و موقوفاً یہ ہے ہر بال کے نیچے ناپاکی ہے یہی تھے مسئلہ
 و ابن جریر نے موصلاً اتنا اور زیادہ کیا ہے تم ترک و بال کو صاف کرو کمال کو احمد کا لفظ یہ
 ہے اسی حالتہ ہر بال پر جنابت ہے طبرانی کا لفظ یہ ہے ڈرو تم اللہ سے اور اچھی طرح نہاؤ
 یہ امانت تم پر لادی گئی ہے یہ سر پر تمہارے پاس امانت رکھی گئی ہے ف - اول
 حدیث وعید شدید ہے اوس سے کبیرہ ہونا اسکا ظاہر ہوتا ہے خصوصاً اسوجہ سے کہ ترک غسل
 مستلزم ہے ترک نماز کو



فصل نہنگا ہوا ضرور اور ناہنگی نام بغیر از ارکانہ کثیرہ

مدیت ابن ماجہ میں آیا ہے باتین مکرین و آدمی وقت پاناہ پہر نیکی کہ ہر ایک دوسرے کے سر کو
 دیکھتا ہو کیونکہ اللہ اس حرکت پر او کو دشمن رکھتا ہے ابن الشکک و ابن قتلان کا لفظ یہ ہے جب
 پاناہ پہرین و آدمی تو ہر ایک دوسرے پہر پہر جاکو تیسری حدیث میں آیا ہے نہنگا رکھتا ہوا
 سر کو مگر اپنی جو راہ روٹندی سے کہنا اگر بعض لوگ بعض میں ہوں یعنی مجمع ہو فرمایا اگر تم سے
 بن سکے کہ کوئی تیرے سر کو نہ دیکھے تو قومت دیکھا کہنا اگر اکیلا ہو نہ پایا اللہ احق ہے
 نسبت لوگوں کے کہ اس سے شرم کریں سواہ احد و اهل السنن الا لربعة چوتھی حدیث
 کا لفظ یہ ہے اللہ پر وہ دار ہے حیا و سر کو دوست رکھتا ہے تم میں جیب کوئی نہ مانے تو چپ
 جائے سواہ احد و ابی داؤد و النسائی جبار بن صخر نے کہا ہے ہم منع کئے گئے کہ ہمیں کہ
 کوئی بار ستر دیکھے سواہ الحاکم طبرانی کا لفظ ابن عباس سے یہ ہے مجھ کو نہی کی گئی
 ہے کہ میں بد ہن چلوں ترندی کا لفظ یہ ہے دور ہو تم برہنگی سے تمہارے ساتھ وہ ہے
 جو بد ہنہیں ہوتا تھے مگر وقت پاناہ پہرنے کے اور وقت جانے مرد کے پاس اپنی بی بی
 سو تم اول سے شرم کرو اور اول کا اکرام رکھو **حکایت** ابن جریج نے کہا مجھ کو یہ بات پہنچی
 ہے کہ حضرت علی اللہ علیہ وآلہ وسلم باہر آئے ایک مزدور نہنگا نہاتا متا فرمایا میں دیکھتا ہوں کہ
 شجاکو اسے شرم نہیں آتی ہے تو اپنی مزدوری لے اور عباس و ابی عبد اللہ الزقاق سنائی و زرقانی
 و حاکم کا لفظ یہ ہے کہ کوئی ایمان رکھتا ہو اللہ اور دن آخرت پر وہ سچا ہے حمام میں مگر انار
 پہنے ہوئے اور داخل نہ کرے اپنی بی بی کو حمام میں آئیں ماجہ کا لفظ یہ ہے قریب ہے کہ قریب ہوگی
 تپہ زین مجسم کی تم وہاں گھر لو گے جنگو حلمات کہتے ہیں سو بچا وین و سین مرد مگر ازار میت
 اور منع کرد و رتوں کو وہاں کے جانیسے مگر بیار یا نفاس والی ایک روایت صحیحہ میں آیا ہے حمام
 حرام ہے میری امت کی عورتوں پر کہتے ہیں عمرو بن عبد الغزیز نے اسی روایت کے سبب سے

عورتوں کو حمام میں جانیسے منع کر دیا تا سنن اربعہ کا لفظ یہ ہے اگر حمام ہے جس میں آوازیں بلند
 ہوتی ہیں عورات مکشوف ہوتی ہیں زواج میں اسبکہ بہت سی حدیثیں بہ مقدمہ حمام کے لکھی ہیں
 اور یہ حدیث روایت کی ہے لعن اللہ الناظر والمنظر والیہ حاکم کا لفظ یہ ہے کہ ناف سے
 زانو تک ستر ہے طبرانی کا لفظ یہ ہے کہ ران مسلمان کی ستر ہے جب تک کہ لفظ یہ ہے کہ چپا اپنی ران
 کو ران عورت ہے ترمذی کا لفظ یہ ہے الفخذ عورت کا بوداؤد و ابن ماجہ و حاکم کا لفظ یہ ہے
 مست کہ سول اپنی ران اور نہ دیکھ تو ران کسی شخص مردے زندے کی حاکم کا لفظ یہ ہے ستر مرد کا
 مرد پر جیسے ستر عورت کا مرد پر اور ستر عورت کا عورت پر جیسے ستر عورت کا مرد پر یعنی ہر ستر کا دیکھنا حرام
 ہے **ف** مقتضی ان احادیث کا یہ ہے کہ کشف عورت صغریٰ پاکبری کا سامنے کیسے
 سوا ہے بی بی یا لوطی کے حلال نہیں ہے کبیرہ ہے ابراہیم علیہ السلام نے کہا ہے کشفہا فسق
 بین الناس المبالغة والخففة فی الحمام وغیرہا مسند سے مراد سیلین ہیں شافعی
 کے نزدیک ایسے شخص کی گواہی درست نہیں ہے جو حمام میں نہنگا جاوے سو یہ کبیرہ کی
 شان ہے اسبطح دیکھنا کسی کے بستر کا کبیرہ ہے بحديث لعنت ناظر و منظر اسی طرح دیدہ
 و دانستہ کسی اجنبی عورت یا مرد کی طرف بغیر حاجت نظر کرنا گناہ کبیرہ ہے ۴

باب حیض کا صحبت کے نازن حائض کی گناہ کبیرہ

ابو ہریرہ مرفوعاً کہتے ہیں جو کوئی آیا پاس حائض کے اوسکی فرج میں یا کسی عورت کی دہریں
 یا کسی کا ہن کے پاس گیا تو وہ منکر ہوا اوس چیز کا جو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اوتری
 رواہ ابوداؤد و الترمذی و النسائی ترمذی نے کہا بخاری نے اس حدیث کو
 ضعیف الاسناد کہا ہے اور نسائی نے اسکو ابو ہریرہ سے موقوف روایت کیا ہے **ف**
 محامی و شافعی نے اسکو کبیرہ گناہ ہے ۵



کتاب الصلوة

ترک کرنا کسی نماز فرض کا عمدہ گناہ ہے

قال تعالى ما سئلكم في شئ قالوا العذر انك من المسلمين ولم نك نعلم المسلمين
 ولكنا نحون مع الخائفين اعمد كالفرض ورجوع ورجوع من الرجل وبين الكفر ترك
 الصلوة يعني آدمی اور کفر کے درمیان میں کسی ترک کرنا نماز کا فرق ہے مسلم کا لفظ ہے
 بین الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلوة بمنزلة مرد اور شرک یا کفر کے ترک کرنا صلوٰۃ
 کا ہے ابو داؤد و نسائی کا لفظ ہے نہیں ہے درمیان ہند اور کفر کے یعنی کچھ فرق مگر چھوڑنا
 نماز کا ترک ہی کا لفظ ہے درمیان کفر و ایمان کے ترک کرنا صلوٰۃ کا ہے ابن ماجہ کا لفظ
 یہ ہے درمیان عہد و کفر کے ہی ترک کرنا نماز کا ہے اسکو ترک ہی و غیرہ نے صحیح کہا ہے حاکم نے
 کہا لا یرت له علة و مر الفظ ہے وہ عہد و درمیان ہمارے اور اُس کے ہے نماز ہے
 جسے اسکو ترک کیا وہ کافر ہوا طبرانی کا لفظ اسناد اباس ہے جسے ترک کیا نماز کو عمدہ
 کھلا کافر ہو گیا و مر الفظ ہے درمیان عہد و کفر یا شرک کے ترک صلوٰۃ ہے جب نماز چھوڑ
 تو کافر ہو گیا تیسرے لفظ ہے لیس بین العبد والشرك الا ترك الصلوة فاذا تركها فقد
 اشرك چوتھا لفظ ہے رستیاں اسلام کی اور قواہد دین کے تین میں جہنم بناو ہے اسلام کی
 جسے ایک کو سبھی ادھین سے ترک کیا وہ کافر حلال الدم ہو گیا گو اسی دنیا کا کہ لا الہ الا اللہ کی
 نماز فرض پڑھنا روزہ رمضان کا رکعتا اسکی سند حسن ہے پانچواں لفظ ہے جسے ترک کیا ایک
 کو ادھین سے وہ کافر باللہ ہوا قبول نہیں ہے اوس سے فرض نہ نفل حلال ہوا و مسکا خون
 و مال اسکی سند بھی حسن ہے عبادہ بن مسات کا لفظ ہے تم مت چھوڑو نماز کو جسے اسکو
 ترک کیا عمدہ و ملت سے نکل گیا رواۃ الطبرانی باسناد اباس بہ ترمذی کہتے ہیں جہنم

کے اصحاب کسی شے کے ترک کو اعمال میں سے کفر نہیں بانتے تھے شواہد کے طہرائی کا لفظ یہ ہے جسے ترک کیا نماز کو عموماً تو بری ہو گیا اوس سے ذمہ اللہ کا اسکی سند لایا یہ ہے بخاری کا لفظ تائبین علی مرتضیٰ سے موقوفاً یوں ہے من لم یصل فہو کافر ابن عباس کا لفظ یہ ہے جسے نماز ترک کی وہ کافر ہوا ابن مسعود کا لفظ یہ ہے جسے نماز ترک کی وہ بے دین ہے ابوالدرداء کا لفظ یہ ہے کہ ایمان لمن کمالہ لعلہ یعنی بے نماز سے ایمان ہوتا ہے حضرت نے فرمایا ان تارک الصلوٰۃ کافر رواہ محمد بن یحییٰ اس باب میں بہت سی حدیثیں آئی ہیں و اگرچہ میں کہتا ہے راہی اہل علم کی عمدہ بنی مسلم سے اب تک یہی ہے کہ تارک نماز کا عذر بغیر یہاں تک کہ وقت نماز کا ہوتا رہے کافر ہو جاتا ہے ایوب نے کہا ہے ترک کرنا نماز کا کفر ہے اسمین مختلف منین ہے انتہی معلوم ہوا کہ بعض کبیرہ کفر بھی ہوتا ہے بعض فقہاء نے ان حدیثوں کی تاویل کی ہے لکن وہ تاویل بے دلیل و بلا موجب ہے جبکہ نماز کے فراموش کرنے والے نے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہر جگہ اپنی حدیث میں ترک نماز کو کفر اور تارک نماز کو کافر کہا ہے اور صحابہ نے ذریعہ ان اسلام و کفر کے یہی فرق قرار دیا ہے تو اب کیا گنجائش تاویل کی باقی رہی ہے بلکہ یہی حکم جہنم تارک صوم و زکوٰۃ و حج کا بھی ہے باوجود مقدرت و استطاعت کے جبکہ بلا عذر او کو ترک کر دے کیونکہ بنیاد اسلام کی انہیں چار رکن پر ہے سب ارکان کا ایک ہی حکم ہے بلا تفاوت ۴

فصل

تاخیر کرنا نماز کا وقت سے یا مقدم کرنا اوسکو وقت پر بغیر کسی عذر کے جیسے سفر و مرض ہے گناہ کبیرہ ہے قال تعالیٰ فخلف من بعدہم خلف اضا عوا الصلوٰۃ و اتبعوا الشہوا فسوف یلقون عیاالہ من تائب ابن مسعود نے کہا مرداضاعت سے اسجگہ بالکل ترک کرنا نماز کا نہیں ہے بلکہ تاخیر کرنا نماز کا وقت سے ہے سعید بن مسیب امام التابعین نے کہا ہے

اپنے باپ سے کہا اے باپ اللہ کما ہے الذین هم عن صلواتهم ساهون ہم میں وہ کون ہے
 جسکو وہ نہیں پوتا ہے یا وہ حدیث نفس نہیں کرتا ہے کما یہ بات نہیں ہے یہ سہواً ضاعت وقت
 ہے سوا ابوالعلیٰ بسند حسن و دل کھتے ہیں شدت غضب کو یا ایک دشت ہے جہنم میں اگر سارے
 سپاڑوں کے او میں رکھے جاویں تو سب کے سب او میں لگیں جاویں لیکن شدت گرام سے یہ بیاہان
 ممکن ہو گا اون لوگوں کا جو نماز میں تھا اون و تاخیر کرتے ہیں وقت سے مگر یہ کہ کوئی توبہ کرے
 اللہ سے اور پشیمان ہو اپنی حرکت پر فوٹ و ترک نماز عصر پر بہت وحید آئی ہے تھلج ستہ میں ہے
 کہ جبکی نماز عصر فوت ہوئی گو یا اوسکا مال و اہل لٹ گیا ایک حدیث میں تارک نماز کو شقی محروم
 کہا ہے **حکایت** بعض سلف نے اپنی بہن کو دفن کیا قبر میں ایک تتیلی مال کی رہ گئی معلوم
 نہوا جب یاد آئی جا کر قبر کو دی و کیا کہ آگ بھڑک رہی ہے قبر کو بند کر کے پاس مان کے آیا اور
 کہا اے مان بہن کا حال کھو اوسکی قبر سے آگ بھڑک رہی ہے اوسنے کہا وہ نماز میں کا ہلی کرتی
 وقت سے تاخیر کر کے پڑھتی تھی تو راجر میں کہا ہے کہ یہ حال اوسکا ہے جو نماز دیر لگا کر پڑھتا ہے
 پھر کھو اوسکا کیا مال ہو گا جو سرے ہی سے نماز نہیں پڑھتا **ف** ان حدیثوں سے صاف
 معلوم ہوا کہ ترک کرنا نماز کا اور وقت سے پہلے یا تیچھے بلا عذر پڑھنا گناہ کبیرہ نہیں ہے صاحب عدہ
 اسیکے مقرر ہیں **ف** صحابہ و من بعدہم کا اختلاف ہے کفر تارک الصلوٰۃ میں احادیث
 مصرحہ بکفر و شرک و خروج ملت و برات ذمہ خدا و رسول و جملہ عمل و بد و بخیر دیکھئے ایسا ہی
 تارک نماز کی راو پر گزر چکی ہیں ایک جماعت صحابہ و تابعین و من بعدہم نے اخذ بظاہر احادیث
 کیا ہے کہتے ہیں جسے ترک کیا نماز کو مستعد ایسا تک کہ سدا وقت اوسکا نکل گیا وہ کافر
 مزارق الدم ہے عمر و عبد الرحمن بن عوف و ساذ بن جبل و ابو ہریرہ و ابن مسعود و ابن عباس
 و جابر بن عبد اللہ و ابوالدرداء و غیر جم اسی طرف گئے ہیں احمد بن حنبل و ابن ابی شیبہ و یوسف بن
 یحییٰ و مکرم بن عیینہ و ابوداؤد و طیالسی و ابو بکر بن ابی شیبہ و زہیر بن عوب و غیر جم کا بھی یہی
 مذہب ہے یہ سب ائمہ قائل ہیں کفر تارک عہد نماز دا باحت خون کو ابن خرم کہتے ہیں مگر سے

یوں ہی مروی ہے پھر بعض اشخاص مذکورین کا ذکر کیا ہے کہ وہ سب اسکے قائل تھے کہ تارک
 نماز کا یہاں تک کہ وقت نکل گیا تا فرستہ ہے پھر کماؤ کا قلم لہو لاء العداۃ محاسبہ
 انتہی محمد بن نصر مروزی نے اس حق سے نقل کیا ہے کہ کان سرائی اهل العلم من لدنہ صلعم
 ان تارک نماز کا حد امن غیر حد سہتی یدھب وقتہا کا فر انتہی جو شافعی اور دوسرے
 لوگ سو اگرچہ وہ قائل عدم کفر ہیں جبکہ سہل ترک نہ لوگن اس بات کے وہ بھی قائل ہیں کہ وہ
 ترک پر ایک نماز کے قتل کیا جاوے گا جبکہ اس کو وقت نماز پر کہا ہے کہ تو نماز پڑھ اور اسے
 نہ پڑھی پھر کہا پھر نہ مانا تو اس کی گردن توار سے ماری جاوے انتہی اور وہ اس لایق بھی نہیں
 رہتا ہے کہ مقابلہ سلیمین میں دفن ہو **ہو** حدیث صحیح میں آیا ہے حکم کرو تم اپنی اولاد
 کو نماز کا اور وہ ہفت سالہ ہوں اور وارو اور نکو جبکہ وہ سالہ ہوں اور لاکھ سالہ وارو نکو خطاب
 نے کہا ہے یہ حدیث دلیل ہے اخلاط عقوبت تارک نماز پر جبکہ وہ تارک عاقل بالغ ہو یعنی
 اصحاب شافعی نے احتجاج کیا ہے اس حدیث سے وجوب قتل پر کہ جب غیر بالغ مستحق ضرب
 کے ٹھیرا تو بالغ اس سے زیادہ مستحق عقوبت کا ہوگا سو بہ ضرب کے کوئی شے قتل سے زیادہ تر
 سخت نہیں ہے انتہی لکن زواجر میں کہا ہے فیہ مافیہ پھر کہا ہے کہ دلیل واسطے قتل کے
 امارت صمیمہ سابقہ ہیں جنہیں ذکر برات ذمہ خدا و رسول اور عدم حد کا آیا ہے کیونکہ وہ ذلہ
 یا صریح ہیں اہل ذمہ میں اور اہل ذمہ کو وجوب قتل لازم ہے تارک زکوٰۃ اسلئے مقتول نہیں
 ہوتا ہے کہ اس سے لینا زکوٰۃ کا مقابلہ کر کے ممکن ہے اسلئے تارک موم کیونکہ اس کو حبس
 کر کے سفط سے جیسے کھانا پینا ہے روک سکتے ہیں اسلئے تارک حج کیونکہ حج تراخی پر ہے
 اور فضا ج کی اس کے ترک سے ممکن ہے مگر نماز کا حال ایسا نہیں ہے اسلئے عقوبت ترک کی سوا
 قتل کے اور کچھ مناسب نہ ہوئی اور جو وقت کہ مقابلہ واسطے تخلیص زکوٰۃ کے ٹھیرا تو قتل
 تارک نماز کا لوگوں کو ڈرا دھمکا کر بالادنی جائز ہوگا انتہی

فصل سونا چھت پرے اوٹ کے کبیرہ ہے

حدیث مرفوع ابو داؤد میں آیا ہے جو شخص سو یا پشت پر ایسے گہری کہ اس کے لئے روکنین
ہے یعنی بے سنڈیر کی جہت ہے تو بری ہوا اس سے ذمہ لفظ حدیث کا حجاز ہے اور دوسری
روایت میں حجاب آیا ہے ترمذی کا لفظ لبند غریب یون ہے کہ منع فرمایا ہے حضرت نے
اس بات سے کہ سوئے کوئی آدمی سطح غیر مجبور علیہ پر طبرانی کا لفظ ہے جو کوئی سو یا سطح
بے دیوار پر سپر گیا تو اس کا خون رائیگان ہے **ف** نہایت سے متاخرین نے
ان حدیثوں سے سوئے کو سطح غیر محفوظ پر منجھ کیا بُرکے گناہ ہے صاحب زواج کہتے ہیں کہ
یہ اخذ صحیح نہیں ہے بلکہ مکروہ بکراہت تشریح ہے اور جسے اسکو کبیرہ کہا ہے اس کے قول پر
سوار ہونا دریا کا وقت ہیجان کے بالا ولی کبیرہ ہو گا کیونکہ یہ رکوب حرام ہے ۛ

فصل

شرک کرنا کسی واجب نماز کا جو کہ مجمع علیہ یا مختلف فیہ ہے جیسے ترک کرنا طاعت کا رکوع
وسجدہ وغیرہ میں گناہ کبیرہ ہے۔ حدیث ترمذی و دارقطنی و بیہقی میں مرفوعاً آیا ہے
کافی نہیں ہے نماز مرد کی سیانتک کہ سید ہاکرے اپنی پشت کو رکوع سجود میں اسکو ترمذی
نے صحیح کہا ہے اہل سنن کا لفظ ہے منع کیا ہے حضرت نے فقرہ غراب و انقراش سبعہ
اور اس بات سے کہ مسجد میں ایک جگہ اپنے لئے ٹھیرالے جس طرح کہ اونٹ کا تھان ہوتا ہے
در راہ ابن خزیمہ و ابن حبان ایضاً دوسری حدیث کا لفظ ہے کہ ہر اچور وہ ہے جو
نماز کو چراتا ہے پوچھا نماز کی چورسی کیا ہے فرمایا تمام نکرنا رکوع وسجدہ کا یا سید یا نکرنا پشت
کا رکوع سجود میں دربارہ عدم اتمام رکوع وسجود احادیث و حدید شدید بہت آئی نہیں صحابہ
جس شخص کو دیکھتے کہ نماز میں رکوع وسجدہ پورا نہیں کرتا ہے تو یوں کہتے لو مات هذا مات

ملی غیر صلہ احمد علی یعنی اگر یہ شخص مر جائیگا تو نامسلمان مر جائیگا اسکا گناہ
بائیں میں مانع ہے اگر یہ معلوم نہیں ہے کہ کیسے اسکو ذکر کیا ہو کیونکہ وعید شدید دلیل ہے اسباب
کہ ترک کرنا کسی واجب نماز کا جو کہ جمع علیہ ہے مستغرق ہے ترک مسلوہ کو اور گناہ کبیرہ ہے
بی طرح اس واجب مختلف فریکہ کا جو کہ نزدیک کیسے واجب ہے *

باب شرط نماز کا

و فصل و در شرم و شرمین کرنا کرنا گناہ کبیرہ ہے حدیث صحیحین میں آیا ہے لعنت کرے اللہ
و آئمہ مستوفیہ و آئمہ مستوفیہ پر و در شرمین کرنا گناہ کبیرہ ہے حدیث صحیحین میں آیا ہے لعنت کرے اللہ
ہر جو کہ ان کاموں کو واسطے انکار حسن کے کرتے ہیں ایک دوسرے میں لفظ موصولات آیا ہے صحیحین
مساویہ سے راوی نہیں کرنا و انہوں نے سال حج میں منبر پر کھڑے ہو کر اولیٰ لکھ کر بال لکھ کر
اسی اہل مدینہ ہمارے علماء کا ان میں سے حضرت کو منافرت سے نہیں ہلاک ہوتے بنی اسرائیل
مگر حیکہ ادنیٰ حور تون نے اسکو اختیار کیا یعنی بال کا بال سے جوڑنا دوسرے لفظ میں ہے کہ
مساویہ نے ایک مشت بال لکھ کر ان میں نہیں جانتا کہ کوئی ایسا کرتا ہو مگر یہ وجہ ہے خبر حضرت کو
پہنچی اسکا نام نذر کرنا یعنی فریب بھی نہیں لفظ ہے کہ ایک دن مساویہ نے کہا تم لوگوں میں
وضع انتہا کی ہے حضرت نے نفرت سے کیا ہے قتادہ نے کہا یعنی وہ کتر چنے عورتیں اپنے
بال بڑھاتی ہیں اسراوس سے موبان ہے بڑھاتی کا لفظ مرفوع جسکی سند میں ابن ابی عمیر ہی یوں آیا ہے
کہ حضرت ایک مٹھی بہر بال لکھ کر ہر آتے فرمایا بنی اسرائیل کی حور تون نے اسکو اپنے سروان میں
جوڑا تھا اوپر لعنت کی گئی اور مساجد حرام میں ہرین وصل کتے میں بال ٹوٹیکو و شرم کتے میں ہرین
کو شرم کتے ہیں ابرو کے یار یک کرنے کو یا چہرہ سے بال اوکھیرنے کو قلع کتے ہیں دانت ریشنے
کو شرم یہ سب کام واسطے غلو صورتی کے کئے جاتے ہیں یہ سب کبار میں بھی قول ہے
ملا لہ یقینی وغیرہ کا اور یہ ظاہر ہے اسلئے کہ امامات کبیرہ سے ایک لعن بھی ہے سوران منہ اور

پر احادیث تین لعنت آئی ہے *

فصل نمازی کے سامنے سے نکلنا کب پیروہ

صالح مستدین مرفوعاً آیا ہے کہ اگر جانے گزریا لاسانے سے نمازی کے کوا دسپر کیا گناہ ہے تو کٹر ارہنا چالیں برس تک بہتر ہے واسطے اوسکے اس گزرنے سے انسان کے لفظ میں سنو برس کا ذکر ہی آیا ہے شیخین کا لفظ یہ ہے جب نماز پڑھنے کوئی تم میں کا طرف سترہ کے پہر کوئی اوسکے سامنے سے نکلنا چاہے تو اوسکے سینہ میں دھکا دے اگر نہ مانے تو اوس سے مقاتلہ کرے وہ شیطان ہے ف۔ اس فعل کو بعض ائمہ نے بسبب اس وعید شدید کے کبیرہ گناہ کیا ہے یہ بھی معلوم ہو کہ شرط تحریم کی ہے کہ نماز طرف سترہ کے پڑھتا ہو سو وہ ساتر نزدیک ہمارے دیوار یا کھم یا عصا یا ستع مجموع ہے اگر عاجز ہو تو مصلیٰ کو بچا دے اگر اس سے بھی عاجز ہو تو ایک خط کہنی پرے طولا یسین یا سیار سے یہ بھی شرط ہے کہ اوس ساتر سے قریب ہو اس طرح پر کہ درمیان اوسکے اور درمیان اوسکے عقب کے تین گز سے زیادہ نہ ہو اور طول دیوار یا کھم یا لٹھی کا دو تہائی گز ہو یا زیادہ اور راہ میں نہ کٹر ہو جیسے مطاف میں وقت طواف خلق کے اوسانے اوسکے صف میں کوئی فرج نہ ہو اگر چہ اوس سے دور ہو پس اگر کوئی شرط انہیں سے منتفی ہوگی تو گزنا سامنے سے حرام نہ ہوگا بعض نے کہا ہے کہ حرام گزنا ہے محل سجدہ میں ایک جماعت ائمہ شافعیہ اس پر ہے *

باب نماز جمعہ کا

اطباق یعنی اتفاق لڑنا کسی ایک گاؤں یا شہر والوں یا اہل قصبہ کا ترک جماعت نماز فرمنا پر نماز باہمی پنجگانہ سے باوصف پائے جانے شہر و طو و جب جماعت کے گناہ کبیرہ ہے حدیث مرفوعہ صحیحین میں آیا ہے میں نے چاہا کہ حکم اقامت نماز کا دو دن پھر کسی ایک شخص کو اگر دن کہ وہ

کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھانے پہر کہہ لوگوں کو اپنے ہمراہ مع ہیزم کے طعن اور ان کو گونے لیاؤں
 جو مافر جماعت نہیں ہوتے ہیں یا وکے گھر لگ سے جلا دوں احمد و ابو الدرداء و لسانی و ابن سیرین
 و ابن مہمان کا لفظ ابو الدرداء سے یہ ہے کہ حضرت فرماتے تھے نہیں ہیں تین آدمی کسی کا دشمن
 اور ضرر دہوتے ہیں کہ قائم نہیں کیجاتی اور نہیں نماز لگن غالب ہو جاتا ہے اور پھر شیطان لاسم
 ہے تہر جماعت کرنا نہیں کہا تاہم پھر اگر اسی بکری کو جو گھگھہر جاتی ہے زمین سے اٹھا اور
 زیادہ کیا ہے کہ انسان کا بیٹرا شیطان ہے جب اس کو لکھایا جاتا ہے کہ ایتنا ہے حاکم کا لفظ
 مستدرک میں یہ ہے تین آدمی ہیں جنہر خدا نے لعنت کی ہے ایک وہ شخص جو مقتدر ہو اور قوم
 پر اور وہ لوگ اس سے نافذ ہیں دوسرے وہ محدث جو سو رہی اور خاندان اس کا اور سہر خفا
 ہے تیسرے وہ شخص جسے علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح سنا اور قبول کیا جیسے مسجد میں
 شکیا صریح تین میں مختلف کو جماعت سے منافق معلوم التفیق فرما ہے ابو داؤد کا لفظ
 یہ ہے اگر تم چھڑو گے سنت اپنے بنی کی تو تم کو فرہو ہواؤ گے احمد و طبرانی کا لفظ یہ ہے کہ پوری
 جہاں اور پورا کفر و فساد ہے کہ اتنی منادی کرے کہ وہ نماز کو بلاتا ہے اور پھر تہر جماعت کی کا
 لفظ یہ ہے کافی ہے سو سن کو اتنی شفا و نصیبت کہ اذان سنے اور نہ جاوے کتب احبار نے کہا ہے
 یہ آیت و قد کان نایدا دعون الی السجود و ہم سالکون عن میں مارک جماعت کے اور تری ہے
 اس سے بڑھ کر اور کیا و عید ہوگی اگر ہم بھی ملے کہا میں وہ دیکھ کرے جاتے تھے نماز میں
 کو اذان و اقامت سے اور اچھے خاصے تھے مگر مانر نہوتے ابن السیث نے کہا حی علی الصلوٰۃ
 حی علی الفلاح سننے تھے جب دریتے تھے حالانکہ صحیح سلامت ہے کہ سننے تھے بہن عباس
 نے تہر جماعت کو تری کہا ہے علی مرتضیٰ نے کہا ہمسایہ مسجد کے نماز میں نہ ہوتی مگر سی
 میں ہمسایہ مسجد وہ ہے جو اذان سنا ہے حکایت حاکم اسم نے کہا ایک بار مجھے نماز
 جماعت فوت ہو گئی تھا ابو اسحق بخاری نے میری تعزیت کی اگر بیٹا میرا رہتا تو اس ہزار
 آدمی سے زیادہ میری تعزیت کرتے یہ آیت ہے کہ سعیدت دین کی نزدیک لوگوں کے

مسحیت دنیا سے آسان تر ہوتی ہے حکایت ابن عمر کہتے ہیں عمر اپنے باغ کو گسٹے وہاں سے
 پہر کر آئے لوگ نماز عصر کی پڑھ چکے تھے کہا انا لند الخ مجھے جماعت نماز عصر کے وقت فوت ہو گئی
 میں مگو گواہ کرتا ہوں کہ یہ باغ میرا صدقہ ہے مساکین پر یعنی بطور کفارۃ غفلت مذکور کے اوسکو
 وقف کر دیا ابن عمر کہتے ہیں ہم جب کسی انسان کو جماعت نماز عشاء و صبح میں نہ پاتے تو اس کے
 ساتھ بدگمان ہوتے کہ کہیں وہ منافق نہ ہو کیونکہ حضرت نے فرمایا ہے کہ یہ دونوں نمازیں
 منافقین پر بہت مہاری ہوتی ہیں اور اگر جانتے کہ اوہ نہیں کیا ہے تو پیٹ کے بل دوڑے
 آتے **ف** یہ حدیثیں دلیل ہیں مذہب احمد وغیرہ پر جو کہ جماعت کو فرض میں کہتے
 ہیں اتنے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ ترک جماعت کبیرہ ہے اگرچہ معلوم نہیں ہے کہ کسی نے یہ
 تصریح کی ہو گو ہمارے مذہب میں فرض کفایہ ہے یہی قول راجح ہے امام کو پہنچتا ہے کہ
 وہ ترک جماعت پر مقاتلہ کرے رافضی کا یہ کہنا کہ جماعت سنت ہے اور مقاتلہ دجا ہے اور
 یہی راجح ہے ٹھیک نہیں ہے کیونکہ بعض احادیث میں اس ترک پر لعنت بھی آئی ہے اور
 لعنت نشان ہے کبیرہ ہونی کا اس سے ظاہر ہوا کہ ترک کرنا جماعت کا کبیرہ ہے جب کسی شہر کے
 لوگ مثلاً ایک نماز کے نماز پجگانہ میں سے ترک کرنے پر اتفاق کر لینگے تو وہ سب کے سب فاسق
 ہو جائینگے کیونکہ یہ ظاہر دلیل ہے متاوان بالذین پر ذہبی نے ترک جماعت کو کبیرہ گناہ
 مگر اس لفظ سے کہ اصرار کرنا ترک نماز جماعت پر بغیر عذر کے کبیرہ ہے لکن زواج میں کرنا ہے
 کہ یہ حکم بناؤ مذہب احمد پر چلتا ہے کہ وہ جماعت کو ہر واحد پر فرض عین بتاتے ہیں نہ ہمارے
 مذہب پر کیونکہ ہمارے نزدیک فرض کفایہ ہے یا سنت ہر فرض کفایہ جس کے ساتھ غیر اوسکا
 قائم ہو اور ہر سنت جسکو دوسرا کرے اوس کے ترک سے کوئی اثم نہیں آتا ہے چہ جائے اس کے
 کہ وہ کبیرہ ہو انتہی لکن تحقیق نزدیک ائمہ حدیث کے یہ ہے کہ جماعت نماز کی سنت متوکدہ ہے
 ناکہ داعی اوسکا بلا عذر مخالف سنت ہو گا واللہ اعلم

فصل

امامت کرنا انسان کا ایسی قوم کے لئے جو اس سے کراہت کرتی ہے گناہ کبیرہ ہے حدیث
 حاکم اور پرگزری کی ہے کہ قین آدمیوں پر اللہ لعنت کرتا ہے اور نہیں سے ایک وہ شخص ہے کہ تقدم
 کرے قوم پر اور وہ قوم اس سے کارہ ہو ترندی کا لفظ ہے تین آدمی ہیں کہ اوکی نماز
 اور نیکے قانون سے تجاوز نہیں کرتی ہے اور نہیں ایک امام قوم ہے جس سے وہ قوم ناخوش ہے
 ابو داؤد و ابن ماجہ کا لفظ یہ ہے تلاۃ لا یقلل الله منهم صلاحاً من تقدم قوماً
 وھملہ کارھون ف بعض ائمہ شافعی نے جزم کیا ہے ساتھ کبیرہ ہونے اس
 فعل کے مکن نہ واجبین اس جزم کو عجیب کہا ہے اسے امامت کو مکروہ ٹھیرایا ہے اور کیا
 کہ اگر ان حدیثوں کو اس پر حمل کریں کہ کوئی شخص وظیفہ کسی امام کا براہ نقی قہر چہین کر امام
 پہنچائے تو البتہ کبیرہ ہو سکتا ہے اسلئے کہ نصب منصب کا بنسبت نصب ہال کے اولی تر ہے
 اور بابت نصب ہال کے تفسیر کبیرہ ہونے کی آئی ہے انتہی مکن لعنت نشان ہے تکبیر کا
 اسکا جواب زواجہدین کچھ نہیں دیا ہے حالانکہ کسی جگہ اسی درود لعنت سے استدلال
 کبیرہ ہونے پر کیا ہے واللہ اعلم ۴

فصل قطع کرنا صف کا اور برابر بنکرنا صفوں کا کبیرہ ہے

حدیث میں آیا ہے جھنڈ وصل کیا صف کا وصل کر گیا اوسکو اللہ اور جس نے قطع کیا صف کو
 قطع کر گیا اوسکو اللہ سواۃ الجماعۃ والحاکم وقال صحیح علی شطہ مسلم ابن خزمہ
 کا لفظ ہے مختلف نہو تم کہ مختلف ہو باورین دل بہتارے اللہ و فرشتے رحمت بھیجتے
 ہیں اور لوگوں پر جو وصل کرتے نہیں صفوں کو اول کا سینین وغیرہ کا لفظ ہے کہ تم برابر
 کیا کرو صفوں کو ورنہ خلاف کر دیا اللہ درمیان تمہاری صورتوں کے ابو داؤد و ابن ماجہ

کالفظ یہ ہے تم سید ہاکرو اپنی صفوں کو ورنہ مخالفت کرو دیکھا اللہ تمہارے دلون میں احمد وغیرہ
 کالفظ یہ ہے لستون الصفون اولیٰ طمس الوجوه او لغمضن ابصارکم او لتخلفن
 ابصارکم **ف** اسکا کبیرہ گناہ حکم وعید شدیدی حدیث اول کے ہے اسلئے کہ قطعہ اللہ
 بمعنی لعنہ اللہ ہے یا قریب یا نفعنی ہے اور امارات کبیرہ وہو فیہ ایک لعن بھی ہے اور تہد یہ
 یہ مخالفت یا طمس یا مسخ بھی اسی پر دلیل ہے لکن پہلے منین دیکھا کہ کیسے اسکو کبیرہ گناہ
 ہمارے نزدیک یہ کام مکروہ ہے نہ حرام چہ جاسی اسلئے کہ کبیرہ ہوا ان حدیث ابو داؤد میں آیا ہے
 لا یرال قوم یتاخرون من الصف الاول حتی یؤخرہم اللہ فی الناس ابن خزیمہ و
 ابن حبان کالفظ یہ ہے حتی یخلفہم اللہ فی الناس یہ وعید بہت سخت ہے لکن اسلئے
 نے یہ سمجھا ہے کہ یہ احادیث بالا جماع اپنے ظاہر پر منین ہیں بلکہ یہ تغلیطات واسطے زجر کے
 ہیں خلل صفوں سے اور واسطے آمادہ کرنے کے ہیں اکمال و تسویہ صفوں پر جہاننگ
 کہ ممکن ہو

فصل مسابقت کرنا امام پر کبیرہ ہے

صاح ستہ میں مرفوعاً آیا ہے کیا منین ڈرتا ایک تم میں کا اس بات سے کہ جیب اوٹھائے
 سر اپنا رکوع یا سجدہ سے قبل امام کے یہ کہ کر دے اللہ اس کے سر کو سرگدھے کا یا کر دھوٹ
 اسکی گدھے کی صورت طہرائی کالفظ اسناد حسن ہے کس چیز نے اسن دیا ہے ایک کو تم میں سے
 جبکہ اوٹھائے وہ سر اپنا قبل امام کے اس بات سے کہ کر دے اللہ سر اسکا گتے کا سر اسکو
 ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے دوسری حدیث میں جبکی سند حسن ہے یوں آیا ہے
 جو شخص کہ نیچا او پکا کرتا ہے سر اپنا قبل امام کے اسکا ماتھا با تہ میں شیطان کے ہے
ف اسکا کبیرہ ہونا میرج مفاذل حدیثوں کا ہے اسلئے بعض متاخرین نے اسکو
 کبیرہ گناہ ابن عمر کہتے ہیں ایسے شخص کی نماز منین ہوتی ہے خطابی نے کہا ہے عامر

اہل علم کہتے ہیں کہ نماز تو ہو گئی لیکن مسیئہ ہوا اگر کا یہ قول ہے کہ عادیہ مسجد نکرسے اور جب امام سر
اٹھائے تب یہ اپنا سر اٹھائے بقدر ترک کے انتہی ہزار مذہب یہ ہے کہ رفع یا قیام یا گزرا سجدہ
میں قبل امام کے مکروہ تہذیب ہے اور عود کرنا اور سکا طرف امام کے سنون ہے اگر ہنوز او میں
رکن کے اندر باقی ہو وہ لافظ حدیث کو اس حالت پر محمول کرنا کچھ بعید نہیں ہے یہ خصوصیت کثیر ہو

فصل آنکہ اوٹھنا ناظر آسمان اور التفات مختص کرنا نماز میں بسیرہ

بخاری میں مرفوعاً آیا ہے کیا حال ہے لوگوں کا کہ اوٹھنا ہے میں طرف آسمان کے اپنی نمازوں
میں ہر میان تک سختی کی کہ فرمایا باز میں وہ اس سے درنا و چک لیا و بیگناہ مکہ میں او کی سسٹم
کالغظ یہ ہے اولاً ترہج الیہ حدیث عائشہ میں گفت کو نماز میں اختلاف کرنا شیطان کا نماز
سید سے فرمایا ہے رواہ البخاری احمد و ابی سنن کالغظ یہ ہے لفظ متوجہ رہتا ہے بندہ پر نماز
میں جب تک کہ وہ التفات نہیں کرتا ہے جب التفات کیا اللہ نے اپنا نصیب اس سے پھیر لیا
اسکو ما کرے صحیح کہا ہے حدیث احمد میں بسند حسن ابو ہریرہ سے آیا ہے کہ منع کیا مجھ کو حضرت
نے فقرہ دیگر اتقا و کتب التفات قلب سے بخاری کالغظ ابو ہریرہ سے یہ ہے کہ منع کیا ہے
فصر سے نماز میں سسٹم کالغظ یہ ہے بھی ان لصلی الرجل تحتہ صلی یعنی کر پر ہاتھ رکھنے کو
ابن خزیمہ حبان کالغظ یہ ہے کہ اختصار نماز میں ماحبت اہل نماز ہے **فصل** اہل علم
نے ان عینوں کو کبیرہ نہیں ہے کہ منہ یہ ہے کہ اس میں حرمت بھی نہیں ہے چہ ہاے اسکے کہ
کبیرہ ہون ان مکروہات بکراہت تترتہ میں +

فصل

قبور کو ساجد پھیرنا و غیر چراغ جلانا و نیکو اذنان ہٹانا و نکالطواف کرنا اسلام کرنا و اہل طواف
نماز پڑھنا کبار میں حدیث طویل کعب بن ملک میں مرفوعاً آیا ہے سن را کہو تم سے پہلے جو استغنین

تین وہ قبور انبیاء کو مساجد شہیراتی تین مین ٹکواس سے منع کرتا ہوں بہترین بارکما اللہ
 انی بلغت بہترین بارکما اللہ استھد طبرانی کا لفظ یہ ہے نماز نہ پڑھو طرف قبر کے اور نہ
 قبر پر ابن عباس کا لفظ یہ ہے لعنت کی ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نائرات
 قبور کو اور انکو جو قبروں پر مسجدیں بناتے ہیں اور چراغ جلاتے ہیں رواہ احمد و اہل السنن
 الاثر بعة وابن حبان مسلم کا لفظ یہ ہے خبر دار رہو جو لوگ تم سے پہلے تھے وہ قبور انبیاء
 کو مساجد شہیراتے تھے مین منع کرتا ہوں ٹکواس کام سے احمد کا لفظ یہ ہے شرار ناس وہ
 ہیں جو قبروں کو مسجدیں شہیراتے ہیں احمد و حاکم و اہل سنن کا لفظ یہ ہے ساری زمین مسجد ہے
 مگر مقبرہ و حمام شہین و ابو داؤد کا لفظ یہ ہے قتل کر کے اللہ ہیود کو اور انہوں نے قبور انبیاء کو
 مسجدیں شہیرایا اب ہر سیدہ کا لفظ یہ ہے لعنت کر کے اللہ ہیود و نصاریٰ پر جنہوں نے قبور انبیاء کو
 مساجد شہیرایا رواہ مسلم و احمد عن اسامة و الشیخان و النسائی عن عائشة
 دوسری حدیث مین آیا ہے اونہیں جب کوئی مرد نیک مرے یا تو اسکی قبر پر مسجد بناتے اور اونہیں
 اونکی صورتیں بناتے بہ بدترین خلق مین نزدیک اللہ کے دن قیامت کو رواہ احمد و الشیخان
 و النسائی احمد و طبرانی کا لفظ یہ ہے شرار مردم وہ لوگ ہیں جو قبور کو مساجد شہیراتے ہیں
 ابن سعد کا لفظ یہ ہے تم سے پہلے لوگ قبور انبیاء و صلحا کو مساجد شہیراتے تھے تم قبور کو مساجد
 نہ شہیراؤ مین ٹکواس کام سے منع کرتا ہوں عبدالرزاق کا لفظ یہ ہے بنی اسرائیل نے قبور انبیاء
 کو مساجد شہیرایا تمنا اللہ نے اونکو لعنت کی **ف** بعض شافعیہ نے ان ہر شش چیز کو
 کبیرہ گناہ ہے گویا ماخذ اس حکم کا یہی احادیث مین قبر کا مسجد شہیرانا تو ظاہر ہے اسلئے کہ اس
 فعل پر لعنت آئی ہے اور کرنے والا اس کام کا ساتھ قبور انبیاء کے بدترین خلق ہے نزدیک
 خدا کے دن قیامت کو مطلب یہ ہے کہ قبر پر یا قبر کے پاس نماز نہ پڑھو اسلئے شافعیہ نے کہا کہ
 کہ حرام ہے نماز پڑھنا قریب قبور انبیاء و اولیاء کے تبرکاً و اعظاماً اسکا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اسی پر
 قیاس ہر تعظیم قبر کا کیا جاتا ہے جیسے چراغ جلا نا طواف کرنا یہ اخذ کچھ بعید نہیں ہے حدیث

کم سافر خصاۃ ہوتے ہیں دور سنین کہ مرد شیطان ہو نیسے یہی عامی ہونا ہوتا
اسکا کبیرہ ہونا صریح حدیث اول ہے لکن اگر شافعیہ مکروہ کہتے ہیں ۴

فصل کثرت کا تنہا ایسی عورت کا جو اس کے اوپر پڑھو کبیرہ

صمیمین وغیرہ میں مرفوعاً آیا ہے حلال سنین ہے کسی عورت کو جو ایمان رکھتی ہے اللہ رسول
پر یہ کہ سفر کرے تین دن یا زیادہ کا مگر ساتھ ہو باپ یا بھائی یا خاوند یا بیٹا یا محرم اور سکا کبیرہ
روایت میں دو دن بھی آئے ہیں تیسری روایت میں ایک دن رات آیا ہے چوتھی روایت میں
ایک دن ہے پانچویں روایت میں ایک رات ہے چوتھی روایت ابو داؤد وابن خرمیہ
میں ایک برید یعنی ہفتہ یا ایک چوکی کے آیا ہے ۵۔ اسکا کبیرہ گناہ بقید مذکور
ظاہر ہے بسبب خوف ترتب مفسدہ عظیم کے جیسے استیلاء فساد فحار کا جو کہ وسیلہ ہے
طرف زنا کے وسائل کو حکم مقاصد کا ہوتا ہے یہی حرمت سو وہ کچھ تنقید ساتھ اس کے
سنین ہے بلکہ سفر کرنا اور سپر سہرا غیر محرم کے حرام ہے اگرچہ سفر قصید ہو اور امن بھی ہو اور
گودہ سفر واسطے طاعت کے ہو جیسے حج یا عمرہ ہر چیز ساتھ عورتوں کے ہو تنقیم سے اسی
بنیاد پر محمول ہے شمار کرنا اور سکو بخلمہ صغار کے ۶

تخلیل ترک کرنا سفر کا اور پھر آنا اس کے فالی کی وجہ کبیرہ

حدیث ابن مسعود میں مرفوعاً آیا ہے کہ طیرہ ترک ہے دوبار اسی طرح فرمایا ہم میں کوئی ایسا
نہیں ہے جو بد فالی نہ لیتا ہو لکن اللہ اسکو بسبب توکل کے دور کرتا ہے سوالا البی داؤد
والترمذی وابن ماجہ ترمذی نے کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے پچھلا جملہ اس حدیث
کا قول ابن مسعود ہے نہ لفظ مرفوع سلیمان بن جریب و بخاری نے اسی طرح کہا ہے ابو داؤد
ونسائی وابن حبان کا لفظ یہ ہے کہ عیافت یعنی خطا اور طیرہ یعنی بد فالی لینا اور طرق لینے زجر

مسئلہ ہے بقیہ و طہرائی کا لفظ مستند صحیح ہے متعین بات اور جہات بلند وہ شخص جس نے
 لیکن کیا یا پائے ڈالی یا سیر اس سفر سے براہِ قائل کے **ف** اس کا کبیرہ گناہ ہے
 دوسری حدیث سے ظاہر ہے اس کا حاصل کرنا اور سپر لائن ہے جو کہ مستند تائید و تکرار و لیکن یہ
 ایسے شخص کے اسلام میں کام ہوگا۔

باب نمازِ جمہ کا

ترک کرنا نمازِ جمہ کا ساتھ جاحث کے بلا مذکر کا کبیرہ ہے لکھتے یہ بات کہتے ہیں تہما نماز
 ظہر پڑھ لی ہے ایک قوم جو جمہ سے متخلف ہوتی تھی حضرت نے اونے فرمایا میں نے فقہ کیا
 کہ ایک آدمی کو حکم دوں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھاوے پھر ان لوگوں کے گھر چلا دوں جو جمہ
 میں نہیں آئیں مراوا کہ مسلح و غیر مسلح و غیرہ کا یہ ہے کہ حضرت نے منبر
 پر کھڑے ہو کر کہا لوگ باز آؤ میں ترک کر لے جمہ سے ورنہ مہر لگا دینگا ان لوگوں کو جن پر یہ وہ
 خائفوں میں سے ہو جاؤ گئے احمد و اصحاب سنن اربعہ و ابن خرمیہ و ابن حبان و عاکم کا لفظ یہ ہے
 جسے تین جمہ نافذ کئے براہِ تساویں اس کے دل پر مہر لگائی گئی ترمذی نے اس کو حسن ابن خرمیہ
 نے صحیح حاکم نے شرط مسلم پر کہا ہے دوسری روایت روایت ابن خرمیہ و ابن حبان میں
 تارکِ جمہ کو منافق قرار دیا ہے ترمذی کی روایت میں یوں آیا ہے فقد بہتجی من اللہ
 ابن عباس کا لفظ موقوف ہے فقد نبذہ اسلام و مراو ظہر حدیث طویل ابن ماجہ میں
 عابر سے مرفوعاً بعد بیانِ فرضیت جمہ کے یہ بدو عاقبت میں تارکِ جمہ کے آئی ہے فلا جمیع
 اللہ شملہ ولا بأمر اللہ فی امرہ **ف** یہ حدیثین دلیل واضح ہیں اسکے کبیرہ
 ہونے پر فقہار نے بھی نمازِ جمہ کو بالاجماع فرض عین کہا ہے بلکہ فرضیت اس کی دین اسلام
 سے بالضرورت معلوم ہے جو کوئی اس کا استہلال ہے باوجود مخالفتِ مسلمین کے وہ کافر ہے
 اسی لئے ترمذی کا شافعیہ کے جو شخص یہ بات کہے کہ میں ظہر پڑھ لگانا جمہ وہ قتل کیا جائیگا

معلی الاصح اسلئے کہ یہ بہتر ترک اصل نماز کے جو جمعہ ایک نماز مستقل ہے کچھ بدل نظر نہیں ہے
 حدیث احمد و ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ و حاکم میں آیا ہے جسے ترک کیا جمعہ بیکر
 مذکور کے وہ ایک نیا صدقہ دے اگر دپائے ابودینار دے بیہقی کی روایت میں ایک رہیم نیم درہم
 یا ایک صاع یا ایک مدیہ ہی آیا ہے ابن ماجہ کا لفظ ایک صاع گندم یا نیم صاع یا نماز سارے شرط میں
 مثل نماز پنجگانہ کے ہے و نفیر سے بھی جمعہ منعقد ہو جاتا ہے ایک امام نبی دوسرا مقتدی یہ شرط
 کہ امام اعظم ملہ جامع ہو اتنے لوگ جمع ہوں و مثل ذلک بے بنیاد محض ہیں

فصل پانچواں کرنا کرذنون کا و جمعے کے گناہ کبیرہ

حدیث خذلیفہ میں مرفوعاً آیا ہے لعنت کرے اللہ اوس شخص پر جو بیٹھے درمیان حلقہ کے سوا
 احمد و ابوداؤد و بسند حسن و الحاکم ترمذی نے کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے ایک
 آدمی وسط حلقہ میں بیٹھا تھا خذلیفہ نے کہا یہ ملعون ہے زبان محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر لعنت کی ہے اللہ نے
 زبان محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جالس وسط حلقہ پر طبرانی کا لفظ ابوامامہ سے یہ ہے کہ چنے
 پامال کیا حلقہ قوم کو بغیر اونکے اذن کے وہ عاصی ہے ابوداؤد کا لفظ یہ ہے مت بیٹھ تو درمیان
 دو آدمیوں کے مگر اونکے اذن سے احمد ترمذی کا لفظ یہ ہے حلال نہیں ہے کسی آدمی کو یہ
 کہ تفرقہ ڈالے درمیان دو شخصوں کے مگر اونکے اذن سے بخاری و طبرانی و بیہقی کا لفظ یہ ہے
 جب بیٹھے کوئی ترمین مجلس تک اگر کشادگی کیجاوے اوسکے لئے تو بیٹھ جائے ورنہ دیکھنے طرف کا
 گنجائش دار کے پیر و بان بیٹھے — کلام بعض شافعیہ میں اسکا کبیرہ ہونا آیا ہے گویا
 اس سے ماخوذ ہے یہ افظاظ ہے اگر غیر کو ایذا پہنچی جب کا وہ عرفاً مستحل نہیں ہے حدیث ہی اسی پر
 محمول ہے اور قول بکراہت محمول ہے خفت ایذا پر ورنہ پھر حرام ہوگا

باب س کا

ہست نام و خوشی کے حیر خالص کو یا جس کا حریر و دن میں نہ ظاہر میں زیادہ ہرگز کسی غلے پیسے کو نہ
 حرم یا غارش کا کٹا دیکر ہے حدیث عمر بن مرفوعاً آیا ہے ست پسند تم رستم کو جو کوئی پسینے کا
 اور سکو دنیا میں وہ نہ پسینے کا اور سکو آخرت میں سوا اللہ تعالیٰ و خیر حسا نشائی کا لفظ یہ ہے
 ابن الزبیر نے کہا جو کوئی پسینے کا رستم دنیا میں وہ نہ باد و بکشت میں قال تعالیٰ
 ولما اسعدہ فیہا حرمیں شقیقہ کا لفظ یہ ہے حریر وہ ہست ہے جس کا کچھ حصہ وہاں منہ میں ہے
 یعنی آخرت میں نشائی کا بن وہاں وہاں کا لفظ یہ ہے وہ اگر جنت میں ہی جاوے گا تو یہی وہاں حریر
 نہ پسینے کا اسکو حاکم نے بھی لکھا کہ اسے ابو داؤد و نسائی کا لفظ علی بن ابی حمزہ و جہم نے ہے پسینے
 دیکر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ لیا آئے حریر کو دست راست میں اور سولے کو دست
 میں ہر کہا یہ دو دن خرام میں میری امت کے ذکر پر سمجھیں میں ہے کیا بن الزبیر نے خطبہ
 پڑھا کہ است پسند اتم حریر اپنی عمر تو ان کو پسینے حضرت کو سنا فرماتے تھے تم ست پسند حریر جو کوئی
 اور سکو دنیا میں پسند ہے وہ آخرت میں نہ پسینے کا تاکہ کہ ہے عقبہ بن عامر ابن ابی لیٰ کو ریڑھ
 و حریر کے پسینے سے منع کرتے تھے اور کہتے تھے اگر تم حبت کا ریڑھ و حریر پسنا پاؤ گے تو دنیا
 میں نہ پسندو ان نہ بر و عقبہ یہ سمجھئے کہ وہ عید عدم لبس کی آخرت میں حق میں حریر تو ان کے بھی
 جاری ہے یہ صحرا و عینا طوسی و رداؤ کے لئے سیاح ہے کچھ بالغ لبس آخرت سے منہ میں ہے
 صحیحین میں آیا ہے کہ کسی نے حضرت کو لبیک فرج حریر کا تختہ میں بیجا تھا اور سکو پہنکر نماز
 پڑھی پھر اوتا کہ پہنکد یا جو سطرچ کہ کوئی کارہ ہوتا ہے پھر فرمایا لا یلبس فی ہذا اللہ المستقین
 فرج لیتی تا وراستہ و ویم وہ تھا ہے جبکہ پیچھے جاگ چڑھتا ہے عامر کا لفظ یہ ہے منع
 کیا ہے ہما لبس حریر و سیاح سے اور بیٹھنے سے اوپر سوا اللہ الخاسر ہی احمد کا لفظ یہ ہے
 مستمع منہ میں ہوتا حریر سے جو کہ اسید وار ہے ایام خدا کا لینے اوسکے لقاء و حساب کا حسن ہے

کہا لوگوں کا کیا مال ہے سچنی ہے اونکو یہ بات اونکے نبی سے پہر وہ اپنے کپڑوں اور گہروں میں
 حریر لٹکتے ہیں حدیث احمد و بیہقی میں ذکر مسخ کا آیا ہے کہ ایک قوم ہندو و مسور ہو جائیگی شراب
 پینے ریشم پہنے گانے والیان جمع کرنے ربا کسانے قطع رحم کرنے پر بخاری کا لفظ تنذیراً یون ہے
 میری است میں کچھ لوگ ہونگے جو حریر کو ملال کر لینگے وہ ہندو سیر ہو جائیں گے قیامت تک نہ سچی
 کا لفظ ہند قوی ہے جب ہلال کر لینگے میری است پانچ چیزوں کو تو اونپر ہلاک آویگا ایسا ظاہر
 ہونا ملامن کا دوسرے پینا شراب کا تیسرے پہنا حریر کا چوتھے اختیار کرنا گانے والیوں کا پانچواں
 انکساکرنا تھوڑے گڑوں سے اور حور تون سے یہ حدیث حضرت کا معجزہ ہے کہ جیسا فرمایا ستا
 ویسا ہی ہوا ملامن و افض نے کیا شراب خناق است پنی حریر امر امت نے پہنا گانے والسیان
 دولت مندوں نے جمع کیں حوام میں اغلام و مساحت کار واج ہوا یہی اسباب ہلاک است اور غر
 اسلام کے ہو گئے حیا ذابا لہ مذہب نے کہا جسے حمیر پہنا اللہ اسکو ایک دن آگ پہنا یگا وہ دن
 سترہ اریام میں ہے نہوگا بلکہ ایام طوال خدا میں سے ہو گا۔ یہ سب ادا ویت دلیل روشن
 ہیں کبیرہ ہونے پر اس فعل کے

فصل

زبور پہتا سر و بالغ عاقل کا جیسے انکو ٹھی سونے کی یا کوئی شے چاندی کی سوا امر کے گناہ کبیرہ
 حدیث میں آیا ہے جو کوئی ایمان رکھتا ہو اللہ اور بچکے دن پر وہ ریشم و سونانہ پہنے سرا واکا
 احمد بسندس و ائمہ ثقات و سر الفظ احمد و طبرانی کا بروایت ثقات یہ ہے جو کوئی مرا میری
 است میں سے اور وہ سونا پہنتا تھا تو حرام کر لگا اللہ اسکو خبت میں اوپر مسلم میں آیا ہے کہ حضرت
 نے ایک شخص کے ہاتھ میں سونے کی مہر دیکھی نکال کر سپیکدی اور فرمایا کیا تم ایک چنگاری آگ
 کی لیتے ہو اسی کی لگ بھگ نسائی میں بھی آیا ہے فرمایا و فی یدک جمع من ناس ابن حبان کا
 لفظ یہ ہے خرابی ہے حور تون کی دلال ہیزوں سے ایک سونا دوسرے رنگ و صفرو ریشم کا پہنا

بسبب اون بوجہات کے کہ یہ دھڑیل ہے مگر جسبب اور شافعی کے نزدیک منہ و بے قیاد انسانوں سے
 یہ خیال کیا ہے کہ کبر و دود ہے جو شخص ہو ساتھ مذک کے مگر یہ صحیح نہیں ہے اسی لئے جلال یقینی
 وغیرہ نے یہ کم کیا ہے ساتھ تکبیر کے امام الحرمین بنی ہاشمی مائل ہیں کہ سونا سوا و سکا
 کبر و ہونا بہ نسبت لبس حریر کے بلا دلی ہے الحاق زبور سیم کا ساتھ اس کے محفل ہے اگر وہ اس قدر
 فرق ممکن ہے کہ سونا غلط ہے اسی لئے بعض ہمارے اس لئے کہ اسے کہ لبس لبین علیہ سیم کا
 سوا ہی خاتم مرد کو حلال ہے بلکہ مرد کو پستانہ سیم کا سندوب اور مرد کا حرام بتایا ہے اختصار
 میں کہتا ہوں تحقیق اس مسئلہ کی مطابق اہل حدیث کے یہ ہے کہ استعمال سونے کا رتی برابر
 بھی مرد پر حرام ہے رہی باندی سے حدیث میں آیا ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ تنسوا
 ہے استعمال سیم پر با سیم اہل و شرہ کے ظروف سیم میں اس بنیاد پر مردانی اور سلائی اور
 جوتا اور قلم و دوات اور قلمدان اور ہر تلک اور قبضہ شمشیر اور ہاتھ غیر شیا سیم کا استعمال کرنا ہائز
 رہیگا والستد اعلم

فصل

مشابہ ہمارے مردوں کا ساتھ عورتوں کی خصوصیات عرفہ میں جیسے لباس کلام حرکت و نحو
 اور العکس ایسے گناہ کبیرہ ہے تجارتی و معنہ راجعہ میں ابن عباس سے آیا ہے کہ لعنت کی ہے
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اولوں کو گناہ پر جو مشابہ عورتوں کے بننے ہیں اور اولوں عورتوں
 پر جو مشابہ مردوں کے بنتی ہیں بکفری میں آیا ہے کہ ایک عورت حضرت پر گناہ لگائے جو سونے
 کڑی فرمایا لعنت کرے اللہ قشبات و تشبہ میں پر تجارتی میں لعنت کرنا حضرت کا فضیلت پر بیان
 اور مترجمات شہا پر وارد ہے مختص وہ مرد ہے جس میں نگہ و تشبیہ ہو یعنی لچک لچک جس طرح کہ
 عورتوں کی عادت ہوتی ہے اگر وہ فاحشہ کبریٰ کی ہے مترجل وہ عورت ہے جو مرد کی صورت بنا
 اور نکاسا کام کرے مگر کا لفظ شرط مسلم پر ہوں ہے لعنت کی حضرت نے مرد پر جو لباس عورت کا

پہننے عورت پر جو لباس مرد کا پہننے اسکو ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے احمد کا لفظ
بسنہ حسن یہ ہے لعنت کی ہے حضرت نے مخنفین پر جو مشابہ عورتوں کے بنتے ہیں اور تہرجلات پر
جو مشابہ مردوں کے بنتے ہیں یعنی مرد زنانہ اور زن مردانہ پر ابوداؤد کا لفظ یہ ہے حضرت کے پاس
ایک مخنف کو لاؤ سنے ہاتھ پاؤں میں مہندی لگائی تھی فرمایا اسکا کیا حال ہے کہا یہ عورتوں میں ملتا
حکم دیکھا اسکو نکال دو چنانچہ طرف نفع کے نکال دیا گیا یہ ایک جگہ مدینہ سے دور تھی مہندی لے
کہا ہے اسکی سند میں نکارت ہے حدیث میں آیا ہے دیورث جنت میں نہ جائیگا دیورث وہ ہے
جو پروا نہیں کرتا کہ اسکی بی بی پر کون داخل ہوا **ف** اسکا کبیرہ ہونا ان حدیثوں سے
واضح ہے وعید شدید او سپردال ہے ائمہ شافعیہ کے اس باب میں دو قول ہیں ایک یہ کہ حرام ہے
نودسی نے اسی کو صواب کہا ہے دوسرا یہ کہ مکروہ ہے رافعی نے اسکی تفسیح کی ہے لکن صحیح بلکہ
صواب وہی قول نودسی ہے بلکہ کبیرہ ہے اسی لئے بعض اہل علم نے اسکو کبیرہ گناہ ہی ظاہر ہے یہ
ہی معلوم ہوا کہ مرد کو ہاتھ پاؤں میں مہندی لگانا حرام بلکہ کبیرہ **ف** یہ مسئلہ قرب سین میں واقع
ہوا تھا علمائے اختلاف کیا حل و حرمت میں رسائل لکھے پھر **۱۰** میں وہ دونوں رسالے
حکمت کے اور ایک رسالہ حرمت کا مکہ مکرمہ میں بیجا صاحب زواج سے تحقیق چاہی اور انہوں نے
ایک کتاب عاقل کہی شش الغامۃ علی من اظہر معنی نقولہ فی الحنا و عواہر نام بہ نام
اسلئے رکھا کہ اسم مطابق سہمی کے ہو کچھ نیک بعض قائلین حل نے اپنے طور سے تجاوز کر کے دعوے
اجتہاد کا کیا تھا اور یہ خیال کیا تھا کہ قائلین حرمت غلط ہیں اس طرح کی او سنے بہت کچھ فرمایا
و مجازفات کئے تھے ہذا رسالہ جوابیہ مطول ہو گیا **ف** خاوند کو چاہئے کہ اپنی بی بی کو شبہ
رجال سے چال ڈھال لباس و فعال میں بخون لعنت روکے اگر نہ روکے گا تو دونوں گناہ میں
برابر اور لعنت میں یکساں ٹھہریگے **لَقَوْلِهِ تَعَالَى قُواْ نَفْسَكُمْ وَاَهْلَیْکُمْ نَاراً**
مرا و قایہ ہے ساتھ تعلیم تادیب کے اور اگر ناسا تمہ طاعت رب کے اور نہی کرنا سد صیبت
وَلَقَوْلِهِ صَلَّیْہِ الْرَّجُلُ فِیْ اَہْلِهِ رَیْعٌ وَهُوَ مُسْتَغْوِلٌ عَنْہُمْ یَوْمَ الْقِیَامَةِ حدیث میں آیا ہے

ہر ایک مردان کا ہے کہ طاعت کریں اپنی عورتوں کی ماسی کے عمن کے لباس سے واللہ ما اصبیح
 الا يوم راجل يطبع امرأته فمما تنهوى الا کلبہ اللہ فی النام یعنی ہر کوئی مرد اس کے دن
 طبع عورت کا اور سکی خواہش میں ہر گناہ کو سکواوند ہے منہ لگ میں ڈالے گا +

فصل

عورت کا ہر ایک کپڑا پسنا جس سے اور کا بدن نظر آئے اور میل و مال یا یا جاسے گناہ کہیں ہے
 صحیح مسلم میں مرفوعاً آیا ہے دو گروہ ہیں دو زنیوں کے جن کو پہنے نہیں دیکھا ہے ایک وہ قوم
 ہے جنکے پاس کوڑی ہیں جیسے زمین کا دن کی اور نئے لوگوں کو اس سے ہیں دوسری عورتیں
 کپڑے پہنے تنگی جیکے جہ کا تھی نہ لڑکے جیسو کو ہن تر کے یہ عورتیں بہشت میں نہ جائیں گی اور نہ بہشت کی
 جوا جائیں گی اگرچہ اسکی خواہش دور سے پائی جاتی ہے مطلب یہ ہوا کہ ظاہر میں تو عامہ پوش میں
 لکن در حقیقت برہنہ ہیں ایسے ہر ایک کپڑے پہنے ہوئے ہیں کہ اور نئے بدن کی رنگت ظاہر ہوئی
 خود عورت مردوں کے جیکے ہیں اور کو طرف اپنے مائل کرتی ہیں اور نئے سر ایسے ہیں جیسے کو بان شتر
 کے لینے بڑے بڑے سواں سر میں بانہ ہتی ہیں یہ حدیث صحیحہ ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کا کہ میں افرایا تھا وہیانی ہوا پہلی قوم سے مراد جو بارہین دربار اور دوسارے جو لوگوں
 و دربار میں گیا کرتے ہیں دوسری جنس سے مراد زنان ہر ایک لباس بدل کار ہیں یہ بلا زمان ماضی
 ہر عکبہ موجود ہوتی ہے اما بعد ابن حبان و ما کم کاللفظ شرط مسلم پر ہے آخر است میں ایسے
 لوگ ہو گئے جو زمین پر سوار ہو گئے مساہد کے دروازوں پر اگر اور طریقے اور نئی عورتیں کا سنیاٹ
 غایبات ہو گئی اور نئے مردوں پر جیسے کو بان شتر لاغری تم لعنت کرو ان عورتوں پر وہ ملعونات
 ابن الحدیث ابو داؤد کا لفظ ثالثہ سے مراد یوں ہے کہ اوکلی بہن اسما و حضرت کے پاس انہیں
 وہ ہر ایک کپڑے پہنے ہوئے تھیں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منہ سپر کر فرمایا اسے
 اسما و عورت جب بالغ ہو کر حیرن کو پہنچی تو شیک نہیں سہا کہ کوئی شے اسکی دیکھی رہا ہے

مکرمہ اور دونوں ہاتھ اسکو کبیرہ گنا ظاہر ہے بسبب اس محید شدید کے اگرچہ معلوم نہیں ہے کہ کسی نے اسکی تفسیر کی ہو ذہبی نے کہا ہے اور افعال میں سے جنہر عورت ملعونہ ہوتی ہے ایک ظہار زینت کا ہے جیسے پہنا سونے موتی کا نیچے نقاب کے اور ملنا خوشبو و عطر کا جیسے شک و غیرہ وقت باہر لٹکنے کے اور پہنا باریک جامہ کا یا لباس آرائش کا جیسے براق رنگ یا پا جامہ ریشم کا اور راز کرنا استین کا کہ یہ سب تہرج ہے جسپر اللہ کو دنیا و آخرت میں عفو آتا ہے اور اس کے فعل کو مستحوت مہضوب رکھتا ہے انہیں قبائح کی وجہ سے حضرت نے فرمایا ہے بیٹے آگ میں جہانکا دیکھا اکثر اہل نار یہی جو تین تین اہل بیتے حضرت کے وقت میں غالباً ویسا باریک کپڑا پہنوا جیسا کہ اس زمانہ میں ہوتا ہے مومنہ اسماء رضی اللہ عنہا پر اسکا انکار فرمایا تو اس بنیاد پر یہ وہ کپڑا پہنا عورت کو جو بالکل ساتر نہیں ہے جیسے جاکلی لاپی بہت باریک ٹٹل تن زیب شریعتی تھان جنہیں سارا بدن نظر آتا ہے کبھی طرح جائز نہیں ہوسکتا ہے عورت سر سے پاؤں تک مٹر ہوتی ہے سوا منہ اور ہر دو کف دست کے سارا بدن پوشیدہ رکھنا چاہیے قدم تک لگن اسوقت میں یہ شریعت گویا بالکل منسوخ سمجھ لی گئی ہے جو عورتیں رنگ پا جامہ پہنتی ہیں انکے دونوں قدم کھلے رہتے ہیں گردن تک سارا سر کشوف ہو جاتا ہے بازو یو گے بیٹے بازوؤں کا نظر آتا ہے جو کلی دار پا جامہ پہنتی ہیں انکے قدم اگرچہ پوشیدہ رہتے ہیں لکن پا جامہ میں اسراف ہوتا ہے کرتی چوٹی ہوتی ہے ہڈی ناف سب کچھ نظر آتا ہے واللہ وانا الیہ راجعون +

فضل

پہنا لہنی ازار یا جامہ یا استین یا شملہ دستار کا اترا سنے کو گناہ کبیرہ ہے بخاری میں آیا ہے جواز اٹھنے سے نیچے لٹکے وہ دونوں میں سے لسانی کا لفظ ہے ازار مومن کی عضد ساق تک ہے پھر نصف ساق پر کہیں تک اور جواز نیچے کہیں کے ہے وہ آگ میں ہے شیخین کا لفظ یہ ہے اللہ نہیں دیکھتا طرف اس کے جو کہنچتا ہے اپنے کپڑے کو اتر کر لفظ حدیث کا خیلا رہے دوسری روایت میں

انکار آپ نے نبیوں کے معنی میں اترنا تکبر و تعجب کرنا بطور کے معنی میں لوگوں کو غرور سے متبرک دیکھنا اور سمجھ
 سکتے ہیں جو حکم حضرت سے اتر دین فرمایا ہے وہی حکم قیس میں بھی ہے سدا کا ابوداؤد و ابوالانوار
 میں بہت حد تک حدیث آئی میں نے وہاں کا لفظ یہ ہے کہ ابوالانوار و قیس و عمار میں ہوتا ہے جو کوئی
 شخص کہے کہ میں اترنا چاہتا ہوں اللہ اس کی طرف سے قیامت کو نظر کر دے ایک حدیث میں آیا ہے
 انما الکبریا علیہ رب العالمین بریدہ نے کہا ہے ایک مرد قریشی ملے پہنے سامنے حضرت کے
 آویزاں سے پہلتا تھا جب وہ اوٹھ گیا حضرت نے کہا اسی بریدہ اللہ سے قیامت کو اس کے لئے وزن
 قائم کر دے گا و لا الذی اشرقت اس کا کبیرہ ہونا صریح مناد مانا ہے جو سبب شدت و تھک کے
 صاحب قندہ کا کہنا کہ بخیر حال میں صغیر ہے محمول ہے حالت عدم کبر پر مرد کبیرہ ہے کیونکہ
 تکبر بھلا کہا ہے قال تعالیٰ ولا تنس فی الاخر من مرھا الذل من تخرق الاخر من
 ولین تلخ الحبال طو لا کل ذلک کاں مسیہ عند ربک مکروھا ترج کتے ہیں بخیر کہ
 قالہ اللہ وی یقین نازخ سے غرور سے چلتا ایسے آپ کو کسی اترنا سمجھ میں آیا ہے ایک آدمی
 ملے پہنے نیا جاتا تھا اپنے جی میں خوش تھا اترنا میں کٹگی کئے ہوئے ناز سے چلتا تھا اللہ نے
 اس کو ضعف کر دیا و زمین میں رہتا گستاخا بایا ہے قیامت تک اللهم احفظنا انتے
 ملا علی قاری نے بڑے بڑے علماء اور آستین اہل مکہ کی دیکھ کر اپنے رسالہ میں کہا ہے حدیث
 کا لاہلج و کما تھک کا لاخراج جہاں تکلف و ترین کا آج کل روسا کے استعمال میں آیا ہے
 وہ سراپا بظروف و ضیاء و مروج ہے

فضل

دار ہی کر سیاہ خضاب کرنا بظہر کسی غرض کے جیسے عبادت کبیرہ گناہ ہے ابن عباس مرفوعاً کہتے
 ہیں ایک قوم ہوگی آخر زمان میں جو سیاہ خضاب کر لگی جیسے جو میلے کبوتر کے وہ جنت کی جہان
 پائے گی سدا کا ابوداؤد و النسائی و ابن حبان عاکم نے کہا یہ صحیح الاسناد ہے اور زعم

اوسکے ضعف کا بیجا ہے۔ اسکا کبیر گنا بسبب اس وعید شدید کے مطابق ظاہر حدیث
صحیح کے ہے اگرچہ جسے منین دیکھا کہ کبیر نے اوسکو کبیر گنا ہوا انتہی یہ حدیث بھی معجزہ ہے حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اسلئے کہ اس زبان آخرین رواج خضاب سیاہ کا عموماً ہو گیا ہے اسلئے
کو حسنہ کی طرح بلا کسی ضرورت شرعی و عرفی کے محض واسطے اختصار پیری و انظار جوانی و نریش
حسن و جمال کے بجا لاخرین سو یہ محض فریب دہی اور تغیر خلق اللہ سے ہاں خضاب حنا کا کرنا جائز ہے

باب تسقای یعنی پانی مانگنے کا

یہ کہنا انسان کا بعد پانی برسنے کے کہ ہکو فلان پختہ سے پانی ملا باعتقاد تاثیر اوس ستارہ کے گناہ
کبیرہ ہے صحیحین میں زید بن خالد جہنی سے مروی آیا ہے جسے کہا ہکو پانی ملا فلان فلان پختہ سے
وہ سیرا کا فرد کو اکب کا سوس ہے الحدیث۔ اسکو بہت اہل علم نے کبیرہ گناہ ہے مکن
یہ کچھ صحیح نہیں اسلئے کہ قائل اس قول کا براہ اعتقاد کافر حقیقی ہوتا ہے اور کلام ہمارا اون کبار میں
ہے جس سے اسلام نازل نہیں ہوتا ہے شافعی نے کہا ہے جسے کہا ہم پانی دو گئے ہیں فلان پختہ
یعنی تارے سے اور مراد اوسکی یہ ہے کہ اوس تارے نے پانی برسا یا ہے تو وہ کافر طلال الدم ہے
اگر توبہ نہ کرے رومنے کا لفظ یہ ہے ان اعتقد ان النوع مطر حقیقہ کفر و صا ر مرتدا ابن عبد البر
کا لفظ یہ ہے ان اعتقد ان النوع سبب ينزل الله به الماء على ما قد مر وسبق في علمه
فهو وان كان مبأحاً فقد كفر بنعمة الله وجهل بلطف حکمتہ انتہی اس مسئلہ کا
بیان رسالہ دعایہ الایمان الی توحید الرحمن میں مفصل کیا گیا ہے ولله الحمد

باب جنارون کا

نوجنایا طاسچہ مارنا رخسارون پر یا سپاڑا گریبان کا یا نوحہ کرنا یا نوحہ کا سننا یا سننا یا نوحہ کرنا یا نوحہ
یا نہ لے دے کر نا وقت مصیبت کے گناہ کبیرہ ہے صحیحین میں آیا ہے وہ شخص ہم میں سے نہیں ہے

یوحنا کون کو مارتا ہے مگر یہاں کو پھارتا ہے جاہلیت کی طرح چلتا ہے دوسرا لفظ ابو موسیٰ شاعری کا
 ہے کہ میں بری ہوں اوس سے جس سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بری ہیں حضرت بری ہیں
 ملائکہ ملائکہ شائد سے ملائکہ وہ ہے جو پکارے ہوئے ملائکہ وہ ہے جو وقت نصیبت کے سر مسکتا
 شائد وہ ہے جو کپڑے پہاڑ سے سنائی کا لفظ ہے لیس مناس حلق و لاخر حق و لاصل
 یہ لفظ کہ وہ ہم میں سے نہیں ہے نفی کرتا ہے اسلام کی حیثیت پر مسلم کا لفظ ہے دو عار تین
 چین لوگوں میں وہ دونوں کفر ہیں ایک طعن کرنا نسب میں دوسرے نوحہ کرنا مردہ پر آہن حیا
 دعا کہ کا لفظ ہے جن جن چیزیں کفر ہیں ساتھ خدا کے پہاڑ کا حجب یعنی قمیص کا نیا تحت کرنا یعنی
 مردہ پر طعن کرنا نسب میں حاکم نے اسکو صحیح کہا ہے آہن حیا کا لفظ ہے تلت ہی الکتھ
 ذکر لفظ ہے ثلاث من عمل الجاہلیۃ سو جاہلیت نام ہے زمانہ کفر کا مسلم کا لفظ ہے چار
 چیزیں ہیں پیری راست میں خصال جاہلیت سے وہ اوکاڑہ نہیں چھڑتے فخر کرنا حساب میں طعن کرنا
 انساب میں استعفا کرنا نجوم سے نجات کرنا یہی فرمایا ہے تاکہ اگر مرنے پہلے تو بگڑ جائے تو
 دن قیامت کے اسکو ایک پیرا بن نظر ان کا پسایا جائیگا قضا ان کہتے ہیں پچھلے ہوئے انہوں
 یار و عن غارش شکر کو دوسرے لفظ میں صحیح من چھڑا اور میرے لفظ میں در حاس میں
 لعب الناکر آیا ہے رواہ ابی مسیحہ طبرانی کا لفظ اوسط میں یوں ہے نوحہ کرنا و الیہا
 دن قیامت کو دو صفین جہنم میں کجا دیگی ایک جانب راست دوسری جانب چپ وہ نوحہ
 کرے گی اہل نابہر جہنم کہتے ہوئے ہیں اسکو ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے مسند میں لکھا
 اسکی اسناد میں کوئی متروک نہیں ہے ابو سعید کہتے ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لعنت
 کی ہے ناکھ و ستہ پر حدیث شریف میں مذکور قتل زید بن حارثہ و جعفر بن ابیطالب و عبد اللہ بن
 رواحہ کے حق میں ناکحات کے آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا احت فی افواہہم الذراہ جو تک
 دے اوکے سونہوں میں خاک کو فہم ان حدیثوں کے کہ یہ وہاں کا نابہر ہے کیونکہ نابہر
 لعن و کفر کا اطلاق آیا ہے نہایت سے اہل علم نے ان افعال کو کہا کہ نابہر ہے صاحب حدیث کا یہ کہنا

کہ نیاحت و صلیح و شجیب صیغہ میں مرد و ہے اذرعی نے کہا اے نہیں دیکھا کہ کسی اور نے
 سوا انکے یہ بات کہی ہو کہ یوں کہا حدیث صحیحہ مقتضی اسکی ہیں کہ یہ افعال کبار ذنوب ہیں حضرت نے
 انکے فاعل سے اپنی بیزار سی ظاہر کی ہے اولیٰ صحت فرمایا ہے تو وہی نے شرح مسلم میں کہا
 کہ حدیث دلیل ہے تنفیذ تحریم طعن فی النفس و نیاحت پر اصح اقوال یہ ہے کہ اعمال کفار کے اور یہ
 اخلاق جاہلیت کے ہیں دوسرا قول یہ ہے کہ مؤدی ہیں طرف کفر کے تیسرا قول یہ ہے کہ مراد کفر
 لغت و احسان ہے چوتھا قول یہ ہے کہ حق میں ستم کے ہے اشتی اذرعی نے کہا ہر نیاحت
 اگر براہ ناراضی فقہا ہے تو کبیر ہے اور اگر فراطع و ضعیف حمل مصیبت ہے تو محتمل ہے
 سہی یہ بات کہ جاہل معذور ہو سکتا ہے یا نہیں اس میں نظر ہے اشتی بان زیار و ناقبل و بعد موت
 کے جائز ہے لیکن اولیٰ یہ ہے کہ بعد موت کے دروئے اگر ممکن ہو ایک جماعت نے کہا ہے
 بعد بعد موت کے کروہ ہے لقولہ صلعم فی الحدیث الصبیح فاذا وجبت فلا بتکین بالکبۃ
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے صاحبزادے اور نوادے پر قبل موت کے روئے تھے غرض کہ لگا ہوا
 ان کبار سے ہلکا کرنا ہوتا ہے جس شخص کو منظور ہو کہ وہ اس ورطہ سے نکلے اور سکو چاہے کہ جب
 بیمار ہو تو گھر والوں کو بدیع جنازہ وغیرہ محرمات شنیعہ و قباخ فظیہ سے منی کر جائے شافعی نے
 کہا ہے جو شخص مبتلا ہو کسی مصیبت میں جیسے میت یا نفس یا اہل یا مال اگرچہ وہ مصیبت ^{ضعیف}
 ہو اور سکو چاہے کہ بار بار انا اللہ الخ کہہ کرے اور یہ دعا پڑھے لا الہ الا انت یا ارحم الراحمین فی مصیبتی و اخلت
 لی خیایا منہا کیونکہ حدیث مسلم میں آیا ہے کہ جو کوئی یہ دعا کرتا ہے اللہ اسکو اجر دیتا ہے اور ستر
 خلف بخشتا ہے خود اللہ پاک نے یہ وعدہ فرمایا ہے کہ علیہا صلوات من ربہم ویرحمہم
 ابن جبر نے کہا اس امت کو وقت مصیبت کے جو دیا ہے وہ اور کون دینا دیا انا اللہ الخ اگر اور کو
 یہ چیز دیجاتی تو یعقوب علیہ السلام یا اسحق علی یوسف نہ کہتے **حکایت** بعض حکما نے
 کہا ہے عاقل کو چاہئے کہ اول ایام مصیبت میں وہ کام کرے جو احمق بعد پانچ دن کے کر لیا
 حدیث میں آیا ہے اللہ جب کسی قوم کو چاہتا ہے تو انکو مبتلا کرتا ہے اگر صبر کیا تو صبر اجر ہو اور اگر جزع کیا

قریبی پنج ہے

مہرست علاج دل بہ بیمار تو واقعہ

انوس کی کم داری و بسیار ضرورت

فصل سے کی ہڈی توڑنا اور کی قبر پر بیٹھنا گناہ کبیرہ ہے

مریت ابو داؤد ابی ماجہ وابن حبان میں مرفوعاً آیا ہے کہ عظیم السیت لکھا گیا یعنی توڑنا
استخوان مردہ کا و مباح ہے جیسا استخوان زندہ کا توڑنا ہے گناہ و ایذا میں سزا و غیرہ کا
لفظ یہ ہے تم میں اگر کوئی ایک ہمارے ہر شیے مردہ کپڑے مل کر کمال تک پہنچے تو یہ گناہ ہے
اوس کے لئے قبر پر بیٹھنے سے عمار بن حرم کہتے ہیں حضرت نے مجھ کو ایک قبر پر بیٹھے ہوئے دیکھا
فرمایا اسی قبر والے اور قبر سے ایذا دے سے مقبور کو اور نہ وہ مجھ کو ایذا دے سوا الا الطبرانی
فتنہ میں نہیں دیکھا کہ کہنے ان دونوں امر کو کبیرہ گناہ ہو لکن یہ مرد میں سمجھاتی ہیں
کہ وعید سخت ہے کیونکہ عظیم السیت کو برابر عظیم حق کے شہید آیا ہے رہا جلوس سوا ایک جہات
شافیہ نے حرام کہا ہے تو وہی بھی ایسے تابع ہیں تھے حرمت سے کبیرہ ہوا لیا ہے اسلئے
کہ اس جلوس پر وعید شدید آئی ہے یہ علامت تکبیر کی ہے

فصل

بنانا مسجد کا قبر پر یا چرخ جلا تا قبر پر یا زیارت کرنا عورتوں کا قبور کو اور ساتھ جاننا اولاد کا ہر اہل جنازہ
کے گناہ کبیرہ ہے ابن عباس سے مرفوعاً کہما یلعن اللہ من اشرأت القبور و المتخذ من علیہا العشاء
والصبح و اذ ابی داؤد و الترمذی و حسنہ و النسائی و ابن حبان لکن نے سند
مختلف فیہ دوسرے الفاظ لعن و اشرأت القبور سے اسکو ترمذی نے حسن صحیح کہا ہے و اولاد
ابنا ما امة و حبان لیسند مختلف فی انہا لہ فالمر علیہا السلام کو ایک جنازے سے پہرے
دیکھ کر بڑھتا کہ ہر گئی تھی کہ ان گمراہوں کے پاس فرمایا اگر قواد کے ساتھ گئی تاکہ جاتی جنت

کو نہ دیکھتی الخرس واہ ابوداؤد بطولہ اسنی طرح ایک جگہ عورتوں کو بیٹھے ہوئے دیکھا پوچھا
 کیون بیٹھی ہو کہا ہم انتظار جنازہ کا کرتے ہیں فرمایا سپر باؤ گناہ لیکر بے اجر ہو کر سواہ ابن
 ماجة والی علی بطولہ **ف** ان عینوں امر کا کبیرہ ہونا ظاہر اداویش ہے دو امر پر
 نسبت آئی ہے تیسرے امر پر حنت کو حرام فرمایا ہے چہ نہیں دیکھا کہ کیسے انکو کہا کہ ہوا کلام شہادت
 میں تصدیق حرمت کی بھی نہیں کی کہ بلکہ مکروہ بتایا ہے اسلئے کبیرہ ہونا انکا محمول ہے عظم مفاد
 پر جن طرح کہ اکثر عورتیں مقابر پر یا چھچھے جنازہ کے عاتی ہیں برسی شکل سے نوحہ کرتی ہوئی یا
 زینت سے وقت زیارت کے جس سے خوف فتنہ کا قوی ہوتا ہے یا کوئی مسجد یا حق مقبرہ
 سبلہ بنائی گئی ہے یا چراغ قبر پر جلا یا گیا ہے یا مال محرمات میں خرچ ہوا ہے کہ یہ سب کبار
 ہیں چراغ جلا نا قبور پر تشہیر ہے ساتھ مجوس کے اگرچہ شافعی نے اسکو حرام کہا ہے مگر کبیرہ
 ہونا اسکا کچھ دور نہیں ہے **ف** زواج میں ذکر سفر زیارت قبور کا نہیں کیا ہے حالانکہ
 اسکا کبیرہ ہونا صحیح اداویش صحیح ہے کاشتہ المرحال اہل الی ثلثة مساجد سلف میں
 کسی منافی تابعی ومن بعد ہم سے ثبوت اس سفر کا نہیں ہوتا ہے یہ نگہیر جب ہے کہ مجرد زیارت
 مسنونہ کے لئے ہاوسے اور اگر یہ سفر اسلئے ہے کہ وہاں جگہ کوئی فعل شرک یا بدعت بجالائے
 یا روح میت سے استفادہ و استفادہ کرے تو ہر شرک جلی یا بدعت ضلالت ہے تفہیمات میں
 سفر جہیر وغیرہ سے منع کیا ہے اور اسکو شرک ٹھہرایا ہے یہ حکم عام ہے خواہ واسطے قبور اولیاء
 کے سفر کرے یا واسطے قبور انبیاء کے ہاں سفر مذکورہ کا بقصد سبجی نبوی جو شتمل ہے زیارت
 مستطوفی پر کرنا اور وہاں جا کر زیارت مسنونہ بجالانا اس حکم عام سے علیہ امر ہے بانی ہوا و علیہ السلام

فصل رقیہ کرنا تعویذ باندھنا گناہ کبیرہ

حضرت نے فرمایا ہے من علق تمیہۃ فلا اثم اللہ لہ جسے کوئی گند لٹکایا ہے اللہ اسکو
 پورا کرے ومن علق ودعة فلا ودع اللہ لہ جسے لٹکایا کوئی ودعہ ودعہ مکرے اللہ اسکو

مرد اور احمد بن ابی بنی مسدد جید عالم و محقق و حقیقہ من عامر و ایک آدمی حضرت سے بیعت
 کرتے ہوئے آیا تھا اس کی بیعت نہ لی چوہا کیوں کہا اس کے بازو پر بیعت ہے اس سے توڑ ڈالا تاہم بیعت لی اور
 فرمایا میں غلط تھا اس لئے کہ مرد اور احمد مسدد روایت ثقات و الحاکم واللفظ لا عندنا البتہ
 ایسی جیسے کہ وہی تھے اپنے بدن پر لٹکانی یاد سے شرک کیا اسی طرح ایک شخص کے بازو پر ایک نعلیہ
 بیتل کا دیکھا فرمایا یہ کیا ہے کہا ماہر کے لئے پہنا ہے فرمایا یہ زیادہ مکر لگا کر جو کہ مرد و بدن ہمارا اس کو
 اگر تو کر گیا اور یہ تجھ پر ہوا تو کسی نفع نہ پایا لگا لیں مسدد کا لفظ مرفوع ہے یہ رقی حاتم تو کہہ کر گئے
 مدد چاہا تو کہ کیا ہے کہا ایک تھے یہ جو بنی یامین کا دندو کے دوست بنائے گو کیا کرتی ہیں یہ یہی
 روایت ہے کہ تیسرے وہ یہ جو قبل جا کے بازو دھاتا ہے نہ بدلا کے ورنہ ان دونوں کا
 کبیرہ ہونا مستحق اسی امارت مذکورہ ہے خصوصاً اس بیعت سے کہ اول کا نام شرک رکھا ہے لیکن
 معلوم نہیں کہ کس نے بالخصوص ساتھ اس کے تصریح کی ہو لیکن اس میں شک نہیں ہے کہ یہ امت و
 جبل و مشکل بلکہ اگر کبار سے ہے پر گو شرک نہ لیکن خودی طرف شرک کے ہے اس کے کہ سوا اللہ پاک
 کے کوئی مانع و ممانع نہیں ہوتا ہے رقی سے وہ رقی مراد ہیں جو زبان عربی میں نہ ہوں اور
 اس کے معنی معلوم نہ ہوں ایسی رقی عام ہوتی ہیں غلطی و بیعتی نے ساتھ اس کے تصریح کی ہے
 ابن عبد السلام نے حدیث اعلیٰ ضو اعلیٰ رہا کہ اسے اس پر استدلال کیا ہے کیونکہ بھول واللفظ و
 محتمل ہے کہ کفر یا کفر جو ہر غلطی کے کہا ہے کہ جو مفہوم الہی میں اور انہیں فکر اللہ کا ہر وہ مستحب
 خبر کہ ہے انتہی و لفظ ذابرا کہ گو شرک نہ ہو ٹھیک نہیں ہے اس لئے کہ جب حضرت علیؑ علیہ
 فاکہ وسلم نے اس کا نام شرک رکھ دیا ہے تو اب اس کے شرک ہونے میں کیا شبہ باقی رہ سکتا ہے
 اور کون شرک کر سکتا ہے

فصل ناخوشی لقار خدا گناہ کبیرہ ہے

حدیث مالک شریف آیا ہے حضرت نے فرمایا جو دوست رکھتا ہے اللہ سے ملے کو اللہ اور سکا ملنا دوست

رکنا ہے اور جو کوئی مکروہ رکنا ہے ملنا اللہ سے اللہ اوسکے ملنے کو مکروہ رکنا ہے الحدیث سواۃ
 الشیخان پہلا حال مومن کا ہے دوسرا حال کافر و فاجر کا ہے اس باب میں کئی حدیثیں مختصر و مطول
 آئی ہیں **ف** اسکا کبیرہ ہونا ظاہر حدیث ہے اگرچہ میں نے سنیں دیکھا کہ کسی نے اسکا ذکر کیا جو ان
 سوار ظن باللہ کو بہت لوگوں نے کبیرہ کہا ہے حدیث میں آیا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے انا عند ظن
 عبدي بی ان ظن لی خیرا فله وان ظن بشئ لک فله سواۃ احمد و ابی حنبلہ و البیہقی عن
 واثلتہ مر فوجا

کتاب زکوٰۃ کی

ندیا زکوٰۃ کا یا ذیر لگانا بعد وجوب کے بغیر عذر شرعی کے گناہ کبیرہ ہے **قال تعالى**
وویل للمشرکین الذین لا یؤقنوا الذلک زکوٰۃ ندینہ والون کا نام مشرک رکنا ہے اور
فرمایا ہے بل هو شر لهم سیطوقن ما عخلو به یوم القیامۃ وقال تعالیٰ
یوم یحیی علیہا فی ناس جهنم فتکوی بها جباہم وجنوبہم وظہورہم هذا ما
کنتم تملک انفسکم فذوقوا لنتہ فکان من ابہر یہ مر فوجا کہتے ہیں منین ہے کوئی سونے چاندی
والاجرا و لکان حق ادا منین کرتا ہے لیکن جب قیامت ہوگی تو آگ کے تختے بنا کر جہنم میں اوس سے
اوسکے پہلو اسے پیٹھ کو داغ دیگے سواۃ الشیخان یہی حکم حق میں صاحب ثمر و گاؤ و گوسفند
کے فرمایا ہے کہ وہ قیامت میں اوسکو روندینگے وہ پچاس ہزار برس کا دن ہوگا پھر حنت میں
جائے گا آگ میں پڑے زواجر میں اس مقام پر بہت سی حدیثیں و عید ترک زکوٰۃ و ذم غل کی
لکھی ہیں **ف اسکا کبیرہ ہونا مجمع علیہ ہے قلیل و کثیر زکوٰۃ میں کچھ فرق منین ہے**
اور در بیان زر و سیم و حیوانات کے جس چیز پر احادیث میں زکوٰۃ فرض ہے اوسکا یہی حکم ہے
ابن مسعود کہتے ہیں لاوسے صدقہ یعنی مؤخر زکوٰۃ سبھلہ ملعونین کے ہے زبان محمد صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم پر اسی لئے تاخیر دای زکوٰۃ کو بعض ائمہ نے کبیرہ گناہ ہے انتہی پہلے ہم کہہ چکے ہیں کہ ترک

نہار اور ترک کرکے ایک نام ہے بلکہ موم و حج کا بھی یہی حال ہے کہ اگر کوں سب کا بلا غنہ یا زبرد
اسکال و قدرت کے کافر ہو جائے حدیث بتی کہ اسلام علی خمس میں ان سب کا سب سے
ایک مساق پڑایا ہے پھر حق میں ہر واحد کے حکم کفر کا امدادیت متقدمہ میں متعدد حدیث اور مؤلفوں نے

فضل

بکل کر ناقہ منجاء کا قمر مندار پر جب کی حسرت کو وہ جانتا ہے ساتھ ملازمت یا حبس کے کبیرہ ہے +
حدیث میں آیا ہے جسے مہلت دی سنگدست کو یا کچھ چوڑ دیا او سکوت قرمز میں سے یا بالکل
توبہ چاوی لگاؤ سکوت بہاگ بہنم کی سواۃ احد باسناد جید عن ابن عباس مرفوعاً
دوسری حدیث حسن میں آیا ہے جسے دور کیا اپنے قمر مندار سے یا مٹایا او سکوت وہ سایہ عرش
میں ہو گا دل قیامت کو اس باب میں بہت سی حدیثیں آئی ہیں بعض میں انکار پر دوسرے
اور تجاویز پر دوسرے وعدہ و دخل جنت کا فرمایا ہے **ف** اسکا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اگرچہ
کیسی تفسیر اس باب میں نہیں دیکھی ہے اسلئے کہ مہلت نہ دینا سفلس کو داخل ایثار سلیمان ہے
خوشخص مہلت نہ دیکھا وہ جہنم کی بہاگ سے بھی نہ بچے گا یہ سخت وعید ہے اس سے کبیرہ ہو سکتی تاکہ یہ ناکستی

فضل خیانت کرنا صدقہ میں گناہ کبیرہ ہے

مسلم میں مرفوعاً آیا ہے جسکو عامل کیا ہے کسی کام پر پھر جیسا یا اودنے ہے ایک ناگایا زیادہ
توبہ غلوں ہے یعنی خیانت وہ او سکوت دن قیامت کے لایکا بقیع میں حضرت کا گذر ایک قبر پر ہوا
انہاں کر کے ہٹ گئے یوحنا تو فرمایا میں اسکو بنی فلان پر ساعی مقرر کر کے بھیجا تھا اسنے
ایک کھل خیانت کر لیا اب مثل اسکے ایک پیرا میں آگ کا پہنایا گیا ہے سواۃ ابوداؤد و ابن
خریبة **ف** اسکا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اگرچہ تفسیر اسکی نہیں دیکھی ہاں مطلق خیانت کو
کبیرہ گناہ ہے وہ اسکو بھی شامل ہے +

قصہ

جسایت مکوس کی اور داخل ہونا اور کے توابع میں جیسے کتابت کرنا گناہ کبیرہ ہے۔ مراد جباریت سے
 اگاہنا مکس کا ہے یہ فعل داخل ہے اس آیت میں انما السبیل علی الذین یظلمون الناس و
 یبغون فی الارض بغیر الحق اولئک لہم عذاب الیم سارے مکس اپنے مکس لینے والے
 خواہ غالی ہوں یا کاتب شاہد واندن کائل وغیرہم سب اکابر عظمیٰ علیہ سے ہیں بکہ غوی ظالمین اسلئے کہ حق
 کے مستحق نہیں ہوں وہ یقیناً اور جو شخص مستحق نہیں ہے او سکودیتے ہیں اسی لئے حدیث میں آیا ہو
 کہ صاحب مکس حبت میں نہ جابریگا کیونکہ او کا گوشت حرام ہے او کا سپہ اور مستطرد نظام عباد ہوتا ہے
 قیامت میں پاس مکس کے کیا ہوگا جو وہ لوگوں کو دیکھا ہوں وہ اس کے حسنات لے لینگے اگر ہو گئے
 ورنہ او کے گناہ او سپہ لادے جاویگے بدوی نے کہا ہے مراد صاحب مکس سے وہ شخص ہے جو محصول
 سار کا شکار سے نام نہاد عشر لینے رکھتا ہے مستندی نے کہا اب تو ایک مکس اور ہے او کا کچھ نام
 نہیں ہے او کا لینا بالکل حرام و محبت ہے اور او کا نام بیٹ میں آگ کا ہرنا ہے اللہ کے ساتھ
 اکی محبت بالکل کمزور ہوگی اللہ کا دین پر غضب ہوگا عذاب شدید میں گرفتار ہو گئے انتہی اس زمانہ آخر
 میں لے گئے انواع مکس کے نکلے ہیں ہر چیز پر مکس لگتی ہے کیا کہ کیا جانور کیا پرندہ کیا سواری
 کیا لکڑی گنا س یا کہ کیا ہر چیز بلقیعی نے کہا ہے مکس کہتے ہیں محدث مکس کو جو احد مکس کا
 کیا کرتا ہے یعنی جو حد حاصل و مکس مشا ہے اور او سکوسہی کہتے ہیں جو طریقہ رویہ پر عطا ہے اور
 بضائع پر مرتب معلوم لیتا ہے حدیث ان سب مقلدیم پر متفقین ہے مکس کو شمار بھی کہتے ہیں اسلئے
 کہ مال کا عشر وصول کرتا ہے حدیث میں آیا ہے اللہ عشر کی دعا قبول نہیں کرتا ابن جبان کا لفظ
 یہ ہے او نیگے تہر امر او جو قریب کر نیگے بد لوگوں کو او رویر کر نیگے نماز میں وقت سے سر جو کوئی پاوے
 تم لین سے او کو نہ بے عزت اور شرمی اور غالی اور خازن او کا لینے ہو دہری اور چہرہ اسی اور
 سار وار اور خراچی لینے یہ خدمت او کی طرف سے قبول نکرے واحدی نے تفسیر اس آیت میں

لا یستوی الخلیف والعلیہ باہر سے روایت کیا ہے کہ ایک مرتب نے کہا کہ رسول خدا صلی
 علیہ وآلہ وسلم میری تجارت شراب فروش تھی میں نے شراب بیک پرستی ال تہ کیا ہے سہارا اگر میں اس کو
 اتھار کی طاعت میں نہ کر دوں تو کیا نافع ہوگا فرمایا اگر تو اس کو شی یاہو یا صدقہ میں صرف کر دیا تو
 برابر ایک پریشہ کے ہی اور ہوگا اللہ قبول نہیں کرتا ہے مگر ہاں اگر دوسرے آیت اور تری حسن و عظام
 کہا ہے مراد طیب و طہیۃ سے ال حلال و حرام ہے **فصل** اس کا کہ یہ دیکھنا یا پر ہے ایک
 جماعت سے اس کی تعمیر کی ہے بے گشتی و عیادت اس باب میں آئی ہیں جو حکم مسکاں کا ہے وہی
 حکم اور مسکاں جو جمع خرچ حاصل سائران کا کسٹاڑ تھا ہے ابن عبد السلام اسی طرف گئے ہیں یہ
 خیال بعض تجار کا کہ جو کہ پادشہوں نے بابت کس کے حوالے ہے وہ رکوعہ میں منسوب ہوتا ہے بلکہ
 غلط ہے اس لئے کہ حاکم نے مسکاس کو کچھ رکوعہ لینے پر مقرر نہیں کیا ہے بلکہ ایسا ہاں پر مقرر کیا ہے
 کہ کوئی سال تجارت کا کیوں نہ ہو توڑا یا بست اور پھر عشرے لیں خواہ او میں نہ رکوعہ واجب ہو یا نہ
 تھا ہائے مسکاسین کو مغلہ و دولان و راہزنان شیراز ہے بلکہ اور سے ہی واقعہ و اثر ستایا ہے پھر

فصل

بسیک مانگنا سودہ مال سے مال کا یا صدقہ کا بطور طبع و حکم مسکاں کا کہ یہ ہے حدیث طبرانی
 وغیرہ میں پسند صحیح آیا ہے جسے سوال کیا بغیر فقر کے گویا وہ اگر کہتا ہے مر یا مال ملال نہیں
 ہے سوال کسی فنی اور قوی کو مگر صاحب فقر مدقع یا صاحب غرم مطلق کو اور جو کوئی مانگے
 لوگوں سے ثروت کے لئے وہ خوش ہو یا بیگنا کو جس کے منہ میں قیامت کو اور فساد میں
 نرم تیز بگو ہم میں سے وہ کہنا بیگنا اب چاہے کہ کہے یا زیادہ ترندی ہے کہا یہ حدیث غریب
 ہے مدقع وہ ہے جو شی میں طار رہتا ہے مطلق وہ ہے جو فقر میں یا باوان سے بالکل تباہ ہو گیا
 خوش کے معنی ہیں بے کوشش و دوسری حدیث میں ہے وہ فقیر ہے جو تو بہ و سوال مانگا یا ہر قدر
 طعام صبح و شام کے ہے دوسرے لفظ میں پچاس درہم یا قدر اس کی قیمت کے سوا نہ کر دیا

ابوداؤد و ماہک کا لفظ یہ ہے کون کفیل ہوتا ہے مجھے سوال کرنے کا لوگوں سے کسی شے کا بین
کفیل ہونا ہون اور اسکے لئے جنت کا بزار کا لفظ یہ ہے سائل ہو یا خفی کا آگ ہے اگر تھوڑا سا تھوڑی
آگ ہے اور اگر زیادہ دیا گیا تو زیادہ آگ ہے۔ سوال کا کبیرہ ہونا ان مدنیوں سے
ظاہر ہے اگرچہ تصریح اسکی سنیں دیکھی مگر وعید بہت سخت آئی ہے ۴

فصل

الحلح کرنا سوال میں جس سے مسئلہ کو اندامی شدید ہو گناہ کبیرہ ہے حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً
آیا ہے اللہ دشمن رکنا ہے سائل ملحق کو مرد و اہل ابن ماجہ والیون فیہ مرد و ملحق سے تلح ہے
یعنی بچے پھر کرنا گنے والا بزار کا لفظ یہ ہے اللہ دشمن رکنا ہے سائل ملحق کو ابن خزیمہ کا لفظ یہ ہے آدمی
میرے پاس اگر مانگتا ہے بین او سکو کچھ دینا ہون وہ اپنی گود میں نہیں اور مٹا تا مگر آگ کو دوسری حد
میں آیا ہے تم الحاف مکر و سوال میں جو کوئی مسطح لیتا ہے کچھ تو اس میں برکت نہیں ہوتی ہے
فتنہ کر کے لینا کبیرہ ہے مطابق ظاہر ان احادیث وغیرہ کے اگرچہ اسکی تصریح نہیں کی
کیونکہ بعض روایات میں اسپر لغت ہی آئی ہے یہ نشان ہے تکبیر کا ناسیہ اناس مال کا وعید شدید
ہے بلکہ اگر سائل مضطر ہے اور مسئلہ ظالم مانع ہے تو الحاح اور سد م حرام ہوگا الحاح کا کبیرہ ہونا کچھ
مستفید سامع مکر و سوال کی سنیں ہے کہ دو بار تین بار مانگے بلکہ مقید بایدا ہے کہ عرفات تک ہو اور
مسئول حصہ میں اگر حیز اعتدال سے نکل کر گالی گامچ کرنے لگے لام کاف پر آجاوے کہ یہ ایذا شدید
و خلق قبیح اور مردمانی مستعدہ ہیں جو بسبب الحاح کے وقوع میں آئے اور باعث او سکا وہ تلح
جو اسلئے الحاح کبیرہ نہیں ہے ۵

فصل

منع کرنا انسان کا اپنے قریب یا تنہی کو اسکے سوال سے باوجود اپنی قدرت اور اسکے اضطراب کے

قصہ

زیادہ پانی کا روکنا کسی کو ضرر نہ پاو جو امتیاج و اضطراب کے گناہ کیسے ہے حدیث ابو ہریرہ میں مروی ہے
 آیا ہے تین شخص میں کہ بات نہ کر لیا اور نے اللہ دن قیامت کو اور نہ دیکھے کا طرف اور نہ
 پاک کر لیا اور نہ اور ان کے لئے عذاب الیم ہے ایک وہ آدمی ہے جو زیادہ پانی پر ہے جنگل میں منع
 کرتا ہے اوس سے سنا کر کوں واہ الیٰ الخ کان دوسری روایت میں ہے اللہ اوس سے کہیگا آج
 منع کرونگا میں تم کو اپنے فضل سے جس طرح منع کیا تھا تو نے فضل اوس چیز کا جو تیرے ہاتھوں
 نے نہیں بنائی تھی ابو داؤد کا لفظ یہ ہے لوگ شریک ہیں تین چیزیں ہیں ان کی تک آگ میں ہیں ماجر
 نے آنا زیادہ کیا ہے کہ قیمت اوسکی حرام ہے بیٹے پانی کی قیمت یہ کہیر ہے بدلیل حدیث
 اقل بوجہ و عید شدید بقیسی وغیرہ نے بھی اسکی تفسیر کی ہے لکن بقید شرط مستبر جس کا ذکر کرتے
 ہیں کیا گیا *

قصہ

کفران نعمت خلق کا جو مستلزم ہے کفران نعمت حق کو گناہ کیسے ہے ابن عمر کا لفظ مروی ہے جو کوئی
 احسان کرے جسے تم بہ لادو اسکا اگر نہ پاؤ تو دعا کرو اس کے لئے یہاں تک کہ جان لو کہ جسے اوسکا عین
 کر دیا راہ ابو داؤد والنسائی و ابویلیع والحا کہ صحیح دوسری روایت میں یوں ہے اگر جانے
 ہو تم اوسکی جزا سے تو دعا کرو یہاں تک کہ جان لو کہ جسے شکر ادا کیا اللہ شکر ہے شکر ادا کر دین کو دوست کرنا
 ترقی کا لفظ یہ ہے جسے شاکر اوسے شکر کیا جسے چاہا اوسے کفر کیا ابن حبان کا لفظ یہ ہے وہ من
 کتبہ فقد کفر ابو داؤد کا لفظ یہ ہے مذکر کا فقد شکرہ وان کتبہ فقد کفرہ احمد کا لفظ
 ہند نفقات یوں ہے بڑا شکر گزار لوگوں میں اللہ کا وہ ہے جو بڑا شکر گزار ہے لوگوں کا دوسری روایت
 یہ ہے شکر مندین کرتا اللہ کا جو شخص کہ شکر مندین کرتا ہے لوگوں کا اسکا ترقی نے صحیح کہا ہے

محدث ہیں احمدیہ فرقہ ہے کہ محدث بہت بڑا مشرک ہے اور ترکِ محدث کو مرتد و کافر کہتے ہیں
 کبیرہ گناہ پر مردہ ہے لیکن معلوم نہیں کہ کیسے ایک سیدہ قمرؓ کا مہر

فصل

سوال کرنا اللہ کے نام سے کہہ کر کسی شے کا سواری قبت کے اور دنیا مسئلہ کو باوجود سوال بوجہ
 اللہ کے گناہ کبیرہ ہے حدیث ابو موسیٰ اشعری میں مروی آیا ہے بلوں سے جسے سوال کیا
 بوجہ اللہ بلوں سے وہ بڑا سوال کیا گیا بوجہ اللہ اور دنیا اور سے سائل کو جب تک کہ سوال
 نہیں کیا ہے اور سے یہ لینے امر بیع کا یا سوال بیع بکلام قبیح نہیں کیا ہے سوا اللہ الطہران
 پسند صحیح و درست لفظ ہے کیا نہیں نہیں میں تمکو بدترین خلق سے کہ ایمان فرماؤ وہ نہیں ہے
 جو مانگتا ہے اللہ کے نام سے اور دیا نہیں جائے سوا اللہ النسانی وابنِ حبان ترغی سے اسکو
 حسن فریب کہا ہے **ف** ان دونوں امر کا کبیرہ ہونا صریح حدیث صحیح سے آئے گا کہ
 سائل و مسئلہ دونوں پر لعنت آئی ہے لیکن علمائے مکروہ کہا ہے حرام بھی نہیں تھا یا چاہا
 اسکی کہ کبیرہ گناہ و ان کو نام علیہ سے کبیرہ اسکی مستعاد ہوتی ہے

کتاب الصوم

ترک کرنا ایک بڑا گناہ کا ایامِ رمضان سے اور تو روزانہ کا جماع وغیرہ سے بغیر عذر مرگی یا سفر
 کے گناہ کبیرہ ہے ابن عباسؓ کا لفظ مرقوم ہے رمضان اسلام کی قاعدہ سے دین کے تین چار
 چہر بنیاد اسلام کی سب سے کہنے ترک کیا ایک کو اور نہیں ہے وہ کافر ملال الدنیا سے شہادت
 لا الہ الا اللہ نماز قرآن پر روزہ رمضان کا سوا اللہ علیٰ پسند حسن و صبر و عبادتِ یون
 جسے چھوڑا ایک کو اور نہیں ہے وہ کافر اللہ سے شاد و مسکافہ قبول اور نہ بدل اور ملال ہے
 مان و لون اور مسکا تیسری روایت میں آیا ہے جسے افطار کیا ایک دن رمضان سے بغیر خلعت

اور مرض کے قضا نہیں کرنا اور سکروزہ رکنا سارے زمانہ کا اگرچہ صائم الدہر ہے مرواہ الترمذی
 وابو داؤد والنسائی وابن ماجہ وابن خزيمة والبيهقي وذكره البخاري تحليقا غير
 محض وم به اسی حدیث کے موافق علی وابن مسعود ہی ہیں احمد کا لفظ مرگایہ ہے چار چیزیں ہیں
 جنکو اللہ نے اسلام میں فرض کیا ہے جسے تین چیزیں کین تو وہ کسی شے سے معنی نہیں ہیں نہ تک
 کہ سب بجالانے نماز و زکوٰۃ و صوم و حج بیت۔ اس کا کبیرہ ہونا ظاہر ہے یہ حد مذکور لیل

فصل تاخیر کرنا قضا و رمضان کبیرہ

میں نہیں دیکھا کہ کیسے اسکو کبیرہ گناہ ہو لکن جبکہ وہ قادی افطار سے فاسق ہو گیا تو فوراً اوپر توبہ
 کرنا وہ اسے خروج کے فسق سے واجب ہے اور یہ توبہ صحیح نہیں ہوتی ہے مگر قضا سے سو جب
 قضا میں بغیر عذر تاخیر کی تو متادی فی الفسق رہا یہ متادی خود ایک دوسرا فسق ہے اس سے
 واضح ہوا کہ تاخیر کرنا قضا و صوم میں فسق ہے یہ حکم ہر واجب میں جبکو براہ قادی ترک کیا ہے
 اور اسکی قضا میں دیر لگائی ہے جاری ہو سکتا ہے جیسے نماز فرض اور حج فاسد یا تاخیر رمضان
 یا رمضان بیکر اگر وہ افطار کسی عذر ہی کیوں نہ کیا ہو اسلئے کہ قرب رمضان دیگر سے تفسیق ہونگی
 ہر وی نے کتاب و بقضائیں کہا ہے ترک کرنا فالفن ماسر رہا کا جو کہ واجب علی الفرد میں کبیرہ ہے

فصل

روزہ غیر واجب رکنا عورت کا فوراً واجب اور وجود حضور شوہر اور اسکی عدم رہنا ہندی کے گناہ کبیرہ ہے
 صحیحین میں آیا ہے حلال نہیں ہے کسی عورت کو یہ کہ روزہ رکھے اور شوہر اسکا حاضر ہو گا اسکو
 اذن سے احمد نے بسند حسن اتنا اور زیادہ کیا ہے مگر رمضان کا دوسری روایت صحیحہ یون ہے
 روزہ نہ رکھے عورت اور زوج اسکا حاضر ہو لیکر نہ ہی سوا ماہ رمضان کے مگر اسکی اذن سے
 طہرانی کا لفظ یہ ہے شوہر کا حق ہے زوجہ پر کہ نہ رکھے روزہ نفل کا مگر اسکی اجازت سے

اگر کسی کو یہ کہہ دیں کہ یہی اصل سوگنا ہے اور یہ معلوم نہیں ہے کہ کھینے اسکو کبیرہ گناہ
 اگل حدیث میری ہے اور اسکی تکمیل یہ ہے

فصل روزہ رکعتا عیدین اور ایام تشریق میں کبیرہ ہے

حدیث میں آیا ہے دن طہر کا اور دن حرم کا اور ایام تشریق عیدین پر ہم مسلمانوں کو کھنے سے روکنا ہے
 یعنی کہ میں رسول اللہ احمد والہ دأود والترمذی والسنائی والحاکماس باجمہ کا لفظ یہ ہے کہ
 رکعتا عیدین علیہ السلام نے وہ کلمہ کہ روزے اور دن اسحی کے مسلم کا لفظ ہے لائق سیدین پر روزہ
 رکعتا دو دن میں دن انہی اور دن طہر کے رمضان سے احمد سنائی کا لفظ ہے کہ تم روزہ ترکو
 ان ایام تشریق میں کہ یہ ایام اکل و شرب کے ہیں **ف** احادیث میں ہیں ان ایام
 سے مستثنیٰ ہیں اسلئے ان اسکا کبیرہ محض ہے کیونکہ اس میں اعراف ہے اسکی مبنیائیت سے و انتہی
 میں کتا ہوں اصل نہیں میں تحریم ہے جب تک کہ کوئی عارف نہ آوے ورنہ متفقہ جوتی ہے
 کبیرہ کو اسلئے ان ایام کا میاں کبیرہ ہو سکتا ہے جماعہ زواجر نے اسکو احادیث متعلقہ صحت
 کو اپنی کتاب اتحاد اہل الاسلام بحکم وصیایہ الایام سے نقل کیا ہے وہ احادیث ہمارے
 اصل غرض سے علمی بحثیں اسلئے ذکر اولیٰ الطوفانہ میں کیا گیا ہے

کتاب الاعتکاف

ترک کرنا اعتکاف مند و متعین کا اور باطل کرنا اور جماع سے اور جماع کرنا مسجد میں کو غیر
 مستحق جو گناہ کبیرہ ہے ان میں سے امر کا کبار گناہ کچھ روزہ میں ہے دوام اول کا یہ قیاس
 رمضان کی جامع و جوہر و تقیہ اور ام سوم کا جوہر قیاس شریعت شریعت اکثر اثر مرکب ہے
 ساتھ دین اور وقت و یا نہ کے کیونکہ مسافروں کے لئے روزہ میں قیاس اور تفسیر مسافروں
 ساتھ قاذورات کے کفر ہے جو جماع کرنا و مان بالا ولی کبیرہ ہوگا اسلئے کہ اوہ میں تک مرت

کاسہ اور قریب ہے تکلیف بالقدیر والہ اعلم

کتاب الحج

ترک کرنا حج کا باوجود قدرت کے مرنے تک گناہ کبیرہ ہے علی رضی اللہ عنہ مرفوعاً کہتے ہیں جو کوئی تک
 جہرا زاد راحلہ کا پوچھتا ہے اوسکو بیت اللہ تک اور اوسنے حج نکلیا تو نہیں ہے اوس پر یہ کہ مرے یہودی
 یا نصرانی پر اسلئے کہ اللہ فرماتا ہے ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا حرماً الى الله
 واليه قى من اية الحوادث عن علي حارث میں لوگوں نے کلام کیا ہے شعبی و ابن الدیناری اوسکی تکذیب
 کرتے ہیں ابوب نے کہا ابن سیرین کا یہ اعتقاد تھا کہ عام روایت اوسکی علی سے باطل ہے ابن عیین
 و نسائی و ابن حبان حارث کو کسی ضعیف کسی ثقہ بتاتے ہیں نسائی کا سبیل طرٹ ثوبین کے ہے اوس سے احتجاج
 کرتے ہیں اوسکے امر کو قوی بتاتے ہیں ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے ہم اوسکو نہیں پہچانتے
 مگر اسی وجہ سے انتہی حاصل یہ ہے کہ حدیث ضعیف ہے جس طرح کہ نووی نے شرح مہذب میں کہا
 ہاں یہ حدیث عمر رضی اللہ عنہ سے سخت کو پانچی ہے اسلئے انہوں نے کہا تمنا میں ارادہ کیا ہے کہ میں
 کچھ لوگ طرف ان شہروں کے بھیجوں وہ جا کر دیکھیں کہ کون لوگ مالدار ہیں جنہوں نے حج نہیں کیا ہے
 اوپر چڑھ پھر کریں وہ مسلمان نہیں ہے سو ایسی بات کوئی اپنی اسے سے نہیں کہہ سکتا ہے اسلئے
 یہ حدیث نامر فوع میں ہے ابن حجر مکی کہتے ہیں اسلئے میں نے فتویٰ دیا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اوسکو مفتی
 نے عبد اللہ بن سابط سے اوسنے ابو امامہ سے اوسنے حضرت سے روایت کیا ہے جسکو نزو کا کسی حدیث
 ظاہر یا مرضی عابس یا سلطان جائز نے اور حج نکلیا اوسنے تو چاہتا ہے یہودی مرے یا نصرانی انتہی میں
 کہتا ہوں یہ حدیثیں اگرچہ ضعیف ہیں مگر تو بھی سننی اسکے صحیح ہیں اسلئے کہ بانچون بنیاد اسلام
 کا دربارہ ترک کے ایک ہی حکم کفر کا ہے جبکہ باوجود قدرت و عدم قدرت کے اونکا تارک ہوا انتہی قوی
 بنار کا لفظ یہ ہے اسلام کے آئینہ سہم میں ایک کلمہ اسلام دوم نماز سوم زکوٰۃ چہارم روزہ پنجم حج
 بیت ششم امر مذکور ہفتہ منی عن المنکر ششم جہاد فی سبیل اللہ شیشک وہ خائب ہوا جسکے لئے کوئی سہم

میں سب سے بڑے کبیرہ ایک ہمسایہ سو سر مر گیا اوستے جمع نکلیا تھا بیٹے اوپر نماز جنازہ کی نہ
 پڑھی **ف** یہ روایت شذیبات صریح میں ساریہ تکبیر اس گناہ کے اہل علم نے بھی پاس کر
 تصریح کی ہے اسکا اطلاق کبیرہ کا کفر پر آیا ہے :

قصہ

ہم کہہ چکے ہیں اسی اطلاق سے کبیرہ کا ذکر وہ گناہ سے فرج میں گویا ہے جو عامہ عالم مختار ہو کر
 میں قبل قتل اول کے یا عمرہ میں پہلے قتل سے گناہ کبیرہ ہے اس میں اگرچہ کوئی وعید نظر سے نہیں
 گزرتی اور نہ کسی کو دیکھا کہ اسے اس کام کو کبیرہ گناہ ہو لیکن جبکہ انہوں نے جماع وغیرہ کو مفسد
 مومن ٹھیکر کر کبیرہ گناہ ہے تو اس پر قیاس کر کے امر مفسد منک کہ بھانج کبیرہ کہہ سکتے ہیں بلکہ بالاولیٰ
 اسلئے کہ صائم مفسد بھیر جماع پر سوا اثم و قضا کے اور کچھ لازم نہیں ہے اور میان علاوہ اثم و
 قضا کے کفار بھی تاسا ہے کہ ایک ستر و پچاس سالہ فرج کرے اور بصورت عجز اگر دو سالہ یہ بھی ہو سکے
 تو نہ یک سالہ یا دو سالہ یا تینت بد نہ طعام سے صدقہ دے ورنہ مومن ہر مرد کے ایک دن روزہ کے
 اور سکس کو پورا کرے اور یہ روزہ رکنا حرام میں اولیٰ ہے انتہی یہ فتویٰ موافق فرہشتا لہیہ کے ہے

قصہ

قتل کرنا محرم حج یا عمرہ کا کسی صید یا گول وحشی کو عامہ عالم مختار ہو کر گناہ کبیرہ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 لا تھلوا العید وانتم حرم ومن قتلہ منکم عتجل افجرا و مثل ما قتل من النعم بحکمتہ ذل
 عدل منکم و ما بالغ الکعبة و کفارتھا طعام مساکین او بدل ذلک ضیاء مال یندرق و بال
 امر بالآیۃ اسکا کبیرہ گناہ موجب مراحت آئیکہ میرہ کے ہے ایسی تصریح ایک جماعت نے بھی کی ہے
 قتل صید کو فاسق کہا ہے اسلئے کہ اسے ایک جہنم مخرم کو بلا کسی ضرورت کے جان سے مارا جائے
 ایضاً بن اسکا ہر کلام مبطوط کیا گیا ہے ظاہر یہ ہے کہ بقدر محرمات احرام کہا کرتے ہیں :

فصل

احرام باندھنا علیلہ کا حج نفل یا عمرہ کے لئے بنیہ اذن علیل کے اگرچہ گھر سے باہر نہ لنگی ہو گناہ کبیرہ ہے
اسکا کبیرہ ہونا قیاس کیا گیا ہے عورت کے ربوزہ رکھنے پر بنیہ اذن شوہر شادی کے بلکہ یہ اوس سے
اولی تر ہے بسبب طول زمن اور امتیاج خروج الی السفر کے اور اس میں ایک طرح کا تنک ہے +

فصل استحلال بیت الحرام کا کبیرہ ہے

ایک آدمی نے کہا اسی رسول اللہ کبار کیا ہیں فرمایا توہین اوغین سے ایک استحلال بیت الحرام کو
بھی ذکر کیا ہے سواہ الحاکم و قال صحیح الاسناد ولم یخرج جاحہ بیہقی کا لفظ یہ ہے کبار توہین
سب میں بڑا کبیرہ شرک ہے پھر حلال کرنا خانہ خدا کا **کاف** مراد استحلال سے یہ ہے کہ جو
بات وہاں کرنا درست نہیں ہے وہ کرے جیسے چڑائی کرنا اہل مکہ پر اور قتال کرنا اوس جگہ جہاں

فصل الحاد کرنا حرم مکہ منظمین گناہ کبیرہ ہے

اللہ پاک نے فرمایا ہے ومن یرد فیہ بالحاد یظلم نذۃ من عذاب الیم ابن عباس نے کہا
یہ آیت حق میں عبداللہ بن انیس کے اوتری ہے حضرت نے اوسکے ہمراہ ایک مہاجر یا انصاری
کو بھیجا تھا باہم اوسکے النساب میں افتخار جو ابن انیس نے غضب میں اگر اوس انصاری کو قتل
کیا پھر مرتد ہو کر ظن مکہ کے بہاگ گیا سواہ ابن ابی حاتم لہند فیہ ابن لہیعۃ الحاد سے
مراد اس جگہ نزدیک مفسرین کے شرک ہے یہی قول ہے ابن عباس و مجاہد و قتادہ و غیر و احد کا
یا قتل کرنا اور ظلم کرنا اوس کا جو حکو قتل نہ کرے اور ظلم نہ کرے یہ دوسرا قول ہے ابن عباس کا تیسرا
قول انکایہ ہے کہ حلال کرے تو وہاں اوس چیر کر جیسے اللہ نے حرام کیا ہے زبان یا قتل سے مجاہد
نے کہا مراد ظلم سے عمل سید ہے پھر کہا صحیح لا واللہ بلی واللہ کماہر سعید بن جبیر و حذیب بن ثابت

نے کہا ہے مراد احتکار ہے طعام کا کہ منظم میں ابن عمر کے معین مع طعام ایک احتکار کے کہ منظم میں الحاق
 ہے ابن عباس نے کہا کالی دینا خادم کو ظلم ہے ابن عمر نے کہا ظلم تجارت کرنا امیر کا ہے کہ منظم میں ابن عمر
 دینے رکھتے تھے ایک قتل میں دوسرے حرم میں جب کسی گھر والے پر قتل ہونا چاہتے قتل میں جو قتل ہوتا
 کیسے یو چاہا کیوں کرتے ہو کہا ہے سنا ہے کہ گھر والوں سے کلا ولا تدوبلی ولا تدکنا من اجل الحاد کے
 ہے۔ **ف** تین ظلم سے معلوم ہو اگر اصل معنی الحاد کے اسمیگہ مراد نہیں ہیں بلکہ مراد وہ عدول
 عن القصد ہے جو متلب ظلم مراد ظلم شامل ہے سائر معاصی کبار و معاصی کوا سیلے کے ہر معصیت
 کو منظم جو ظلم ہوتی ہے یہ وہی ہے ہم اور سکون عذاب الیم کا جگہ انیس کے الحاد پر مترتب ہے اسی جگہ سے
 ابن عباس نے کہا ہے کہ سیئات کہ منظم معصیت ہوتے ہیں جس طرح کہ حسنات معصیت ہوتے
 ہیں مجاہد نے کہا ہے مراد معصیت سے زیادت قبح و عذاب ہے نہ وہ معصیت جو حسنات
 میں زیادہ کیجاتی ہے اسلئے کہ نصوص کا مصرع یہنا ساتھ اس امر کے کہ سیئہ کی جزا مثل سیئہ کے
 ہوتی ہے متین ہے لکن ظاہر قول مجاہد وغیرہ کا یہ ہے کہ مراد حقیقت معصیت ہے اور اسکو
 اون نصوص سے ساتھ کسی دلیل کے جو نزدیک اون کے قائم ہے سستہ بناتے ہیں کیونکہ اگر وہ
 قائل حقیقت معصیت کے ہوتے تو غلات جس کا اس بارہ میں نکرے کیونکہ معصیت کرنا
 کہ منظم میں غلات بہ نسبت اور جگہ کے اقع ہے اور دلیل اس پر کہ بیان فقط ارادہ کافی ہوتا
 نظر خصوصیت حرم یہ حدیث ابن مسعود ہے مرفوعاً موقوفاً لکن وقف اشبہ ہے لکن کوئی آدمی کہ
 منظم میں ارادہ الحاد بالظلم کا کرے اور وہ عدل انین میں ہو تو سی اللہ اور سکون عذاب الیم کا
 جگہ ایسا لکھنا قدر القدر بروایت ثوری یون ہے نہیں ہے کوئی آدمی کہ ارادہ سیئہ کا کرے اور وہ
 ادھر لکھ لیا دے مگر وہ آدمی جو عدل انین میں یہ ارادہ کرے کہ وہ کسی شخص کو کہ منظم میں
 قتل کرے یا تو مزرعہ والے اور سکون عذاب الیم کا جگہ ایسا لکھنا قول صحاح ابن مراحم کا یہی ہے +
ف ہم نے ذکر ان دونوں کبیرہ کا یہی استعمال الحاد کا بدائے لفظ و تغائر اس جگہ
 اسلئے کیا ہے کہ حدیث میں ذکر استعمال کا ہمراہ دیگر کبار نے لکھا ہے اسی لفظ سے آیا ہے اور سبج

ذکر الحاد کا فرمایا ہے محتمل ہے کہ مراد دونوں سے ایک ہی شے ہو چو آیت میں ہے یا مراد اول سے
 استعمال جرمست مکہ معظمہ کا ہو گا اندر جرم کے نہوا اور مراد ثانی سے وقوع مصیبت کا ہو اور یہ دونوں
 امر کبیرہ ہیں جس طرح کہ جلال بلقینی نے اس طرف اشارہ کیا ہے کہ پہلے تو استعمال بیت الحرام کا
 نام لیا ہے پہر لہذا جب سطر کے ذکر الحاد فی الحرم کا کیا ہے اور آیت شریفہ سے مستدل ہو کر کہا ہے
 کہ رابع عشر الحاد فی الحرم ہے اگرچہ ارادہ سے ہوا انتہی اطلاق آیت سے یہ بات نکلتی ہے
 کہ حرم مکہ میں ہر مصیبت کبیرہ ہوتی ہے ابن عباس نے کہا ہے ظلم شامل ہے ہر مصیبت کو
 اور پہلے ذکر شنام خادم اور لفظ لا والہ یعنی حلف کا ذب وغیرہ کا ہو چکا ہے کہ یہ الحاد ہے
 اور عطا نے کہا ہے کہ داخل ہونا حرم میں بغیر احرام کے یا ارتکاب کرنا کسی شے کا محظورات احرام
 میں سے جیسے قتل صید یا قطع شجر ہے داخل الحاد ہے حدیث یحییٰ بن اسامیہ میں مرفوعاً آیا ہے کہ
 احتکار طعام کا حرم میں الحاد ہے سوانہ ابوداؤد وابن ابی حاتمہ طبرانی کا لفظ ابن عمر سے
 مرفوعاً یوں ہے احتکار الطعام بمکة الحاد ظاہر ہے کہ یہ امر جزئیات الحاد سے ہیں
 کچھ الحاد مختص باحتکار طعام نہیں ہے بلکہ شامل ہے ہر مصیبت کو گو ارادہ ہی سے کیوں نہ ہو
 بعض مفسرین محدثین نے بعد ذکر آثار مذکورہ کے یوں کہا ہے کہ یہ آثار اگرچہ دلیل ہیں ان اشیاء
 کے الحاد ہونے پر لیکن عام تر ہیں اسے یہ تو فقط تنبیہ ہے اعظمت پر اسے اسی لئے جبکہ
 اصحاب فہم نے ارادہ تخریب بیت کا کیا تھا تو اللہ نے طیار ابا بیل کو بھیجا کہ حجاز بڑے سچل سے اٹھو
 مار کر عصف ماکول کر دیا اور یہ واقعہ ایک عبرت و نکال ہوا واسطے تریبہ سور کے ساتھ کہ کے
 اسد طرح وہ جیش جو زمانہ مہدی علیہ السلام میں مکہ معظمہ پر چڑھائی کر کے آویگا سا اندر زمین
 کے وہس جاویگا احمد کالفظ یہ ہے کہ ابن عمر نے ابن زبیر سے کہا کہ اسی ابن زبیر تو الحاد کرنے سے
 حرم خدا میں دورہ میں حضرت کو سنا ہے فرماتے تھے سیلحد فیہ ساجل من قمر لیس
 لو قنن ذلن بہ ذلن ذلن القلین لرحمت سو تو نظر کر پوشیدہ کرکہ اسکو ابن عمر سے بھی
 ایسے لگ سبک وایت کیا ہے اس بنیاد پر جو گناہ اور جگہ صغائر ہیں وہ مکہ معظمہ میں کبار ہیں

ہستی اور عقاب شدید ترین حیثیت لکھلٹھلٹ من حیث الالہات مرتب ہے لکن اسدم وہ ایسے کہا کرتے
 شیریں گے جو کہ موجب فسق و فحش حالت ہوں ایسے کلاس قول کا عموم ممکن نہیں ہے ورنہ اہل
 حرم مائل نہ ہوتے کیونکہ مومن محفرت ذنوب و منائر سامی سے مستدر ہے اور قد یا و مدیشا
 اس پر اجماع ہے کہ وہ لوگ صاحبہ الالہات ہیں باوجودیکہ بات معلوم ہے کہ وہ در کتاب میں لڑکا
 کیا کرتے ہیں عصمت و عقاب بالظہیر کہاں ہے اس صورت میں تاویل کیبر ہوئے کی مستعین کی
 اسلئے کہ جسے اسکو کیبر و گناہے ممکن نہیں ہے کہ مراد اسکی نقل کیبر و حرم میں ہو کیونکہ فیض
 و کیبر غیر حرم میں ہی ہوتا ہے یہ حرم کی کیا فریت اسدم شیریں بلکہ مراد یہی ہے کہ وہ در گاہ کے
 منائر کیبر میں کہا کرتے ہیں سو یہ مراد ظاہر میں مستعمل ہے اسلئے تاویل کرنا مستحب میں ہوا
حکایت ایک ذکر شدت قبح مصیبت و تعجب عقاب کا گو منیر ہو کہ مفسدہ میں ہے کہ
 بعض طوائف کرنے والوں نے طرف ایک امرا ایک عورت کے دیکھا تھا آگاہ ہو کہ کمال پر آگاہی
 نے اپنا ہاتھ ایک عورت کے ہاتھ پر رکھ دیا تا وہ دونوں ہاتھ چپک گئے لوگ اونکے چڑا ایسے
 عاجز آئے بعض علماء نے کہا وہ تو نہ عداوتہ کریں کہ پھر ایسا نہ نہ کرینگے اور اللہ کی طرف اہتمام
 بہا لائیں چنانچہ جب ایسا کیا تو ہاتھ علیحدہ ہو گئے آسان و نامکدہ کا قصہ خود مشہور ہے کہ ان
 دونوں نے اندر کمر کے زنا کیا تھا نسخ ہو کر تیر ہو گئے تھے یہ بات کہ ہم بعض کو دیکھتے ہیں کہ وہ
 ادب کیجئے حسیان کرتا ہے اور اسکے عقاب میں تعجب نہیں ہوتی سو ماقبل آدمی ایسی بات پر ہو کا
 نہیں کہتا ہے اللہ کو کون شخص اس بات سے مانے ہے کہ وہ عقوبت ظاہری سے اسٹن واقع تر عقاب میں تعجب
 نہ فرمائے لکن مسخ کرے حضرت حق سے دور ڈال دے ہایت کی بد عواریت اقبال کے بعد امر امن نصیب کرے
 عیاذا اللہ **حکایت** بعض اشخاص من حکوم ہچانتے تھے اور وہ حیثیت جمیلہ و فضل تام و تقصون
 بالغ رکھتا تھا اسے لفرش کہا کہ ایک عورت کا بوسہ نزدیک حجر کے لے لیا وہ بالکل مسخ ہو کر
 بد صورت قبح منظر برسی حالت پر ہو گیا بدن و دیہ و عقل و کلام میں فنعوذ باللہ من اللہ
 ولسا کہ ان یمہ مناسن الفتن الی المات **حکایت** اسی طرح بعض اہل معرفت سے

منا ہے کہ ایک شخص نے مسجد حرام میں کوئی کام بیجائی کا کیا تھا عجاۃ عقاب شدید میں بدنا
 و دنیا گرفتار ہو گیا اس طرح ایک جماعت کا حال تھنے اپنے اس زمانہ میں منا ہے اگر تکی مقام کی
 اور خوف رسوائی کا اور طلب ترشہ و تہم اور کا حال بسط سے لگتے لکن اشارہ منی ہے عبارت
 ہمارا مقصود اس جگہ یہ ہے کہ کبھی انسان کو یہ گھنڈ و دہوکا ہوتا ہے کہ وہ عقوبت ظاہر کو نہ دیکھ کر
 خیال کرتا ہے کہ یہاں گناہ پر عجلت نہیں ہوتی ہے حالانکہ یہ بات نہیں ہے بلکہ جو کوئی متاد می
 ہوتا ہے اور اس میں ہو کر اقدام مصیبت پر کرتا ہے اس کے لئے تعجیل عقوبت کی ضرور ہوتی
 ہے خواہ عقوبت ظاہر ہو یا باطنی یہ عقوبت قبل اوس عذاب آخرت کے ہوتی ہے جس کے عظمت
 کی طرف اللہ نے اشارہ فرمایا ہے بلکہ طرف عنکبت عذاب دنیا کے **بقولہ** نذوقہ من عذاب
 الیم انتہی کلام الزواجر **ف** رواج میں الحاد فی المحرم کو کبیرہ گناہ ہے مگر اس حد
 فی سائر اللہ تعالیٰ کا ذکر نہیں کیا حالانکہ وہ اگر کبار تر ہے قرآن پاک میں اس کا ذکر آیا ہے اللہ
 کے نام سے اشتقاق اس کا کرنا اپنی طرف سے اس کا کوئی نام رکھنا اگرچہ طرح ہو ممنوع ہے
 اس لئے کہ اللہ پاک کے سارے نام تو قیفی ہیں بلکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام
 ہی اللہ کو اور نہیں ناموں سے پکارے جو اسما حسنہ ہیں نہ اون ناموں سے جبکہ حکم نہیں
 دیا ہے گو وہ قرآن میں آئے ہوں جیسے نابع منشی ماہد وغیرہ ۴

فصل

ڈرانا اہل مدینہ کو اور بربر الراءہ کرنا سارہ اون کے اور نکالنا کسی حدیث یعنی بدعت کا وہاں اور جگہ نہ
 کسی محدث یعنی بدعتی کو اور سچک اور کاٹنا وہاں کے درخت اور گھاس کا یہ سب امور کہنا نہیں
 حدیث سعد میں مرفوع آیا ہے کہ یہ نہیں کرتا اہل مدینہ سے کوئی لکن پچل جاتا ہے جیسے نمک پانی
 میں گسل جاتا ہے سواۃ الشیخان مسلم کا لفظ یہ ہے ارادہ نہیں کرتا ہے کوئی اہل مدینہ کا
 ساتھ برائی کے مگر ظاۃ الیگا اللہ اس کو آگ میں حبس طرح کہ تانبہ پچل جاتا ہے یا نمک پانی میں

مندی سے کہا ہے کہ یہ حدیث ایک جماعت صحابہ سے صحاح وغیرہ میں مروی ہے احمد کا لفظ بسند صحیح ہے جسے ڈرایا اہل مدینہ کو اس نے ڈرایا اور سکو جو در بیان مردوں پہلو میر سے کہ ہے باہر راوی حدیث نے اس کی تفسیر یوں کی ہے کہ جسے مدینہ والوں کو ڈرایا اور اسے حضرت علیؑ علیہ السلام و سلم کو ڈرایا یعنی کانفط یا سناو جدید یوں ہے انہی ائمہ جو کوئی ظلم کر سکا اہل مدینہ پر یا ڈراوے اور انکو تو ڈرا تو نہ ملو اور وہ نہ ہوں کہ اس کو لگا کر اس کی قبول نہیں ہے اس سے صرف اور نہ عمل مراد صرف سے فرض یا تطبیق یا توبہ یا کتاب یا دننا قتل ہے اور مراد عمل سے فرض یا تطبیق یا توبہ یا کتاب یا دننا قتل ہے اتوال ہیں صحیحین کا لفظ یہ ہے جسے اعدا کرتے ہیں کوئی حدیث یا کلمہ دسی محدث کو تو او سپر نسبت ہے اللہ و ملائکہ و سارے لوگوں کی قبول نہ کرے گا اللہ اس سے دن قیامت کو کوئی صرف اور نہ عمل مطلقاً بنائیم نے تصریح کی ہے ساتھ اس کے کہ استخوان حرم مدینہ کا کبیرہ ہے قیل بن ائیم کہ ہا ہر بیت نزدیک ائمہ ثلاثہ کے ہر فلاں ابی منیہ و حرد لیل حدیث مسلم کہ کسی نے اس سے کہا تھا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ کو حرام کیا ہے کہا ہاں حرام ہے کاشی نہ ملے گا اس تازہ او کی جو کوئی یہ کام کرے او سپر نسبت ہو اللہ و ملائکہ و سارے آدمیوں کی **ف** اس کا کبیرہ گنا میرج مقام ہوا انبار میح کا سچے نہیں دیکھا کہ کسی نے معام اول کو انہیں سے باوجود طور کے کہا ہر عین شمار کیا جو مان بعض متاخرین نے یوں کہا ہے کہ استخوان حرم مدینہ کا اعدا کرتے ہیں اور عین کبیرہ ہے زواج عین اس بلکہ بعض اعدا حدیث فضل مدینہ منورہ کے لئے میں حاجت ذکر کی اس جگہ نہیں ہے کہ اول کا محل دوسرا ہے +

کتاب الاصحیح یعنی قربانی علیہ السلام کی کثرت

ترک کرنا قربانی کا باوجود قدرت کے نزدیک قائل و محبوب کے گناہ کبیرہ ہے ابو ہریرہؓ مرفوعاً کہتے ہیں جو کوئی گنہگار اپنے قربانی کرنے کی ہرگز کرے تو وہ ہماری عید گاہ میں نہ آئے۔
ف اس کا کبیرہ ہونا ظاہر حدیث مذکور ہے اگرچہ ہے نہیں دیکھا کہ کسی نے

اوسکی تصریح کی ہو کیونکہ منع میں حضور صلی سے وعید شدید آئی ہے شافعی وغیرہ جو قائل ندب انصہیہ
میں اونکا جواب یہ ہے کہ اگرچہ حاکم نے اس حدیث کو مرفوعاً روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے مگر چونکہ
یہی روایت کیا ہے اور وہ نے کہا کہ شاید اسبہ یہی موقوف ہے تو اس صورت میں حجت تمام نہ ہوگی
حالانکہ منع کرنا حضور سے ویسا ہے جیسا کہ پیاز لسن گندنا کھانے والے کو مسجد میں آنیسے منع
فرمایا ہے اس منع میں یہی تعلیل ترک پر ہے نہ کوئی وعید فقائل اصاحی کے مقتضی ہیں مزید
افتنا وشارع کو سات انصہیہ کے پس بس +

فصل چہا کمال قربانی کی کبریا ہے

حضرت نے فرمایا ہے جسے چچی کمال انصہیہ کی اوسکی قربانی نہوئی **ف** ہنہ نہیں دیکھا
کہ کسی نے اوسکو کبیرہ گناہوں لکن ظاہر حدیث کا مقتضا یہی ہے کیونکہ انتقاد انصہیہ کا بیع دلیل
ہے وعید شدید البطل ثواب پر اس عبادت عظیمہ کے اصل سے کیونکہ ظاہر نفی موضوع ہے
واسطے اصالت انتقادات کی اصل سے اور یہ اوسکا مقتضا ہے گویا انصہیہ اوسکی ملک سے
نکل کر ملک فقرادین ہو جاتی ہے اب جو یہ اوسپر مستولی بیع ہو تو گویا مثل غاصب کے ٹھیرا
اور غصب کبیرہ ہوتا ہے اسلئے کبیرہ نزدیک اسکا کبیرہ گناہ واضح ہے اسی بیع کے ساتھ
دینا کمال کا جزا کو اجرت میں ملحق ہے کیونکہ اسکو حرام کہا ہے اور عبطر کہ بیع میں غصب
ہے اسبطر اس میں ہی ہے تو کیا دور ہے کہ یہ بھی مثل اعطاء اجرت جزار کے کبیرہ ہوا نہی۔
ف رواج میں اس حدیث کے راوی و مخرج کا نام نہیں لیا ہے اسبطر اکثر ابواب
میں عادت صاحب رواج کی یہ ہے کہ کہیں نام راوی کا اور کہیں نام مخرج کا اور کہیں نام
دونوں کا نہیں لیتے ہیں اور کسی جگہ فقط نام راوی کا ذکر کرتے ہیں اور کسی جگہ نام فقط
مخرج کا اگر سب جگہ التزام رہتا کہ نام راوی حدیث اور مخرج کا لیتے تو نسبت اچھی بات ہوتی
کیونکہ یہ کتاب اپنے باب میں بے مثل و مثال ہے ایک فقط یہی قصمان اوسمیں اکثر جگہ باقی رہ گیا ہے۔

کتاب شکار و زبیر کی

مشکوٰۃ کا بانیہ کا بیسے ناک کان کا کاٹنا یا نسخہ پر داغ دینا یا اس کا نشانہ بنانا یا قتل کرنا گمراہ و گمراہ
 کما بینک یا اہی طرح ذبح کرنا گمراہی سے حلال کرنا گمراہ کبیرہ ہے احمد کا لفظ نہیں نکات
 مرفوئہ ہے جسے مشکوٰۃ کسی ماہر کو پھر تو یہ نہ کی مشکوٰۃ دیکھا اللہ اور سکودن تباہست کے
 حدیث مالک بن انس میں کان کاٹنے اور کمال پہاڑنے پر ان کا فرمایا ہے ما واما ابن عباس
 مسلم بن ابیہ ہے ایک لکھ ہے کہ نسخہ پر داغ دیکھ کر فرمایا الحسن اللہ الذی وسمہ صحیحین
 مسدین ابن عمر سے مرفوئہ آیا ہے کہ گنت کی ہے حضرت نے اس پر جسے کسی ماہر کو نشانہ بنایا
 نسائی داہن جان کا لفظ ہے جسے قتل کیا کسی بڑا کو حبث وہ فرمایا کہ یہی اللہ سے دن قیامت
 کو کیسی اسے رب نون نے مجھ کو حبث یعنی ناس مار ڈالا اور کسی منفعت کے لئے قتل نہیں کیا
 دوسری روایت میں اتنا اور زیادہ کیا ہے یوہا اور کا حق کیا ہے فرمایا ذبح کر کے کھائے
 سر کاٹ کر پھینک دے رواۃ النسائی والحاکم وصحیحہ مسلم کا لفظ یہ ہے اللہ نے احسان ہر چیز
 پر لکھا ہے یعنی فرما کر کیا ہے سو جب تم قتل کرو تو اچھی طرح کرو جب ذبح کرو تو اچھی طرح کرو اپنی
 چمڑی کو تیر کر دوڑ پچھ کر آرام دو **دوش** چنے نہیں دیکھا کہ کسی نے ان پانچوں باتوں
 کو کبیرہ گناہوں میں سے ایک قرار دیا ہے اور وہ ہیں بقیہ احادیث سے
 استفادہ تکبیر کا ہوتا ہے پھر چنے دیکھا کہ ایک جماعت نے مطلق تعدیہ حیوان کو کبیرہ کہا ہے
 اور بعض نے جس حیوان کو یہاں تک کہ ہو کہ پیاس سے مرے جائے کبیرہ گناہ ہے اس طرح نسخہ پر
 داغ دینے کو اور نسخہ پر مارنے کو بدلیل حدیث صحیح گریہ کے کہ ایک عورت بسبب اس کے جہنم
 میں گئی شرح مسلم میں لکھا ہے کہ وہ عورت مسلمان تھی اور یہ معصیت کبیرہ ہے انتہی *

فصل

ذبح کرنا نام پر غیر اللہ کے اس طرح کہ کافر ہو لیکن معذور اور اس سے تعظیم مذبح کہ نہ جوتل نہیں
عبادت یا جود کے گنا کبیرہ بلقینی وغیرہ نے اسی طرح اسکو شمار کیا ہے بدلیں قولہ **تسبیح**
و لا تأکلوا مما لم یذکر اسم اللہ علیہ و آلہ لفسق یعنی مال یہ ہے کہ اسکو واسطے غیر اللہ کے
ذبح کیا ہے اور یہ منق ہے اوفسقا اهل لغير الله به اس سے معلوم ہوا کہ متروک التسمیہ
حلال ہے ایسے ابن عباس نے کہا ہے کہ مراد اسجگہ مردار اور گلا گونا گونا ہوا ہے کلبی نے
کہا یعنی جو ذبح کیا گیا ہے واسطے غیر اللہ کے عطا نے کہا حضرت نے منی فرمائی ہے
اولن ذبايح سے جو قریش اور عرب اوٹان کے لئے کرتے تھے مراد اوٹان سے ہر شجر درخت
وغیرہا ہے جسکو پچھین جنم بت کو کہتے ہیں اور روشن ہر معبود باطل کو کسی کا سخاں ہو یا
سکان یا گور یا نشان شافیہ نے کہا ہے اگر باسم اللہ و اسم محمدؐ کہا ہے یا کسی کتابی نے واسطے
گر جاگہ یا صلیب یا موسیٰ عیسیٰ یا عنبہ یا محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے لئے یا واسطے قرب
سلطان یا غیر سلطان یا جن کے ذبح کیا تو یہ سب ذبايح حرام ہیں اور یہ کام کبیرہ ہے ۴

فصل سائے چھوڑنا گناہ کبیرہ ہے

اللہ پاک نے فرمایا ما جعل الله من تحیرة ولا سائبة ولا وصیلة ولا حام اور حضرت
نے کہا ہے لیس منا من سبب السوائب **و** اسکا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اگرچہ
مہنے ذکر اسکا سنن دیکھا کیونکہ اس میں تشبیہ ہے ساتھ جاہلیت کے جو بتقتنی ہے عید
شیک کو بلفظ لیس منا *

فصل

کتاب عقیقہ کی

کسی کا ملک الاملاک نام رکنا کبیر وہ حرام ہے حدیث ابو ہریرہ میں مروی ہے کہ یا مہرہ یا مہرہ یا مہرہ
 پر ترقیاست کو اور ارجست آدمی وہ ہے جس کا نام ملک الاملاک رکھا جائے نہیں بلکہ مگر اللہ تعالیٰ
 کا لفظ اخضع ہے معقین نے کہا جیسے شہادتہ ابو ہریرہ نے کہا اخضع معنی او فزع ہے یعنی کہیں
 ابن حیرہ نے کہا معنی ایشیہ یعنی تلخ تر یا اقیح یا اگر وہ ہے اخیطوہ ہے جس پر بہت فیض آتا ہے
 یعنی حصہ و غنیمت ہندی میں ہمارا ج بمعنی ملک الاملاک ہے **ف** اس کا کبیر وہ
 صریح حدیث مذکور ہے اگرچہ جسے منین دیکھا کہ کسی نے تصریح کی ہو مہر دیکھا کہ بعض نے
 تصریح کی ہے اگرچہ شافعیہ کہتے ہیں کہ ملک الاملاک یا شہادتہ نام رکنا حرام ہے و وصف
 اللہ کے غیر کا نہیں ہو سکتا ہے عالم الحکام و مافی الفضل ابھی اس کے ملحق ہے لکن ارجمین کلام ہے
 جو ہے ماشیہ مناسک فروری میں بحث طواف و سعی میں کیا ہے انتہی میں کہتا ہوں ایسا نام
 رکنا نزدیک محققین کے شرک فی راستہ ہے جس طرح کہ رسالہ حایۃ الایمان میں بسط کیا گیا

کتاب الاطعمہ

کہا نام مسکر طاهر کا جیسے حشیشہ الفیون شکران یعنی ہنگ اور جیسے صبر و زعفران و جودہ مطہر
 ہے کبیر وہ ہے پر سب اشیاء مسکر ہیں جس طرح کہ نووی وغیرہ نے تصریح کی ہے مراد ان کی اس کا
 سے چسپا دینا عقل کا ہے مگر یہ ہر شدت مطرب کے کیونکہ یہ خصوصیات مسکر مانع کے ہیں اس کی
 بحث باب الاثمہ میں آئے گی

زہنگ پہچت اگر نیست این نہ بس کہ ترا دے زو سوز و عقل بے خبر دارد

اس بنیاد پر ان اشیاء کو بخور کہنا کچھ مٹانی مسکر کے منین ہے سو تجیب ہے چیزیں مسکر بخور
 شہیرین تو استعمال در کا کبیر وہ و مشق ہوگا مثل شراب کے اور جو وعیدات حق میں شراب

کے آئی ہیں وہ سب حق میں مستحقین ان اشیاء کے جاری ہونے کی سبب اشتراک ہر دو کے ازاں عقل
 میں کیونکہ مقصود شارع کا بقا عقل ہے اس لئے کہ عقل ایک آلہ ہے فہم کا اور اسی عقل سے انسان دیگر
 حیوانات سے متمیز ٹھہرا ہے یہ عقل وسیلہ ہوتی ہے اشیاء کمالات کو تعاقب پر وہی وعید خمر جو منہ
 عقل ہے اس کی قناعتی و استعمال میں یہی وارد ہوگی **ف** زواج میں کہا ہے جیسے ایک
 کتاب لکھی ہے جس کا نام تحذیر الثقات عن استعمال الکفۃ والقات ہے اہل سین نے
 تین مصنفات دو تحریم میں اور ایک تھیں میں لکھ کر ہمارے پاس بھیجے تھے اور مجھے بیان حق کا اس
 بارہ میں چاہا تھا اور سہہ ہے وہ کتاب تالیف کی اگرچہ پہلے او میں جرم بھرت کفۃ و قات نہیں
 کیا ہے بلکہ استدلال و طرف ذکر قبیلہ مسکرات و مخدرات جامدہ کے کیا ہے مگر بعض سبط کیا گیا ہے
 اور سکا خلاصہ یہ ہے کہ اصل تحریم میں ان سب کی حدیث ۱۷۷۷ و ابوداؤد و نسبیہ کی ملحق
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن کل مسکر و مفسر علمائے کہا ہے مفسر وہ چیز ہے جو فتور
 لاوے یعنی سست کر دے اور اطراف میں مورث حذر ہو یعنی اعضا اور اس سے سن ہو جائے
 سو یہ سب مذکورات مسکر و مخدر و مفسر ہیں قرآنی و ابن تیمیہ نے تحریم حشیشہ پر اجماع نقل کیا ہے
 مستقل کو کا فر بتایا ہے اور یہ کہا ہے کہ اگر کبار بعد نے اسمین کلام نہیں کیا ہے اس لئے کہ یہ
 حشیشہ اونکے زمانہ میں نہ تھا اس کا ظہور آخر صد ششم و اول صد ہفتم میں وقت المور و دولت
 تیار کے ہوا ہے مآوردی نے ایک یہ قول ذکر کیا ہے کہ وہ نبات جسمین شدت مسطر ہے
 او میں حد واجب ہوتی ہے انتہی تحریم جزۃ الطیب یعنی جالغفل کا فتویٰ تو پہنچے پہلے ہی
 دیا تھا جبکہ در میان اہل حرمین و مصر کے نزاع ہوا تھا لوگوں نے تو اپنی رائے ظاہر کی تھی مگر
 ہمارے ایک نقل بھی ہاتھ آگئی تھی کہ ابن دقیق العید نے جوز کو مسکر کہا ہے اور شافعیہ و مالکیہ متاخرین نے
 اونکی نقل پر اعتماد کیا ہے بلکہ ابن العباد نے قیاس حشیشہ کا جوز پر کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ خشک تر
 حشیشہ میں کچھ فرق نہیں ہے بلکہ ابواب یہ ہے کہ وہ ملحق ہے ساتھ جزۃ الطیب و زعفران و غیر
 دانیون و ریح کے اور یہ سب مسکرات و مخدرات ہیں غرض کہ تحریم حرمین و مالکیہ و شافعیہ کے شرکاء میں

اور اوسکو دیکھتا ہے ہر سہ حنفیہ سو فتاویٰ و فیضانِ مین کہا ہے کہ بیخ و بن اس پر تادہ مرام
 ہے مگر شراب پر حد نہیں ہے انتہی سو جوشِ مثلِ بیخ کے ہے اس بنیاد پر قائل ہونا حنفیہ کا سہ
 اسکا رچونکہ کہ زم آتا ہے اس سے ثابت ہوگا کہ جوشِ زوکیہ اسکا رچونکہ کہ بالنسب اور زوکیہ
 حنفیہ کے بالاتفاق حرام ہے خواہ بوجہ اسکا رخواہ بوجہ تحذیر اور اصل اسکی حشیہ ہے جبکہ
 قیاس جوش پر کیا گیا ہے مراد سکر حشیہ و جوش اس علیہ حد ہے کہ نہ شان سکر خمر کی یہ ہے
 کہ اوس سے نشاء و نشاط و طرب و حریدہ و حمیت پیدا ہوتا ہے اور شان سکر حشیہ کی یہ ہے
 کہ اوس سے افساد و انحلال کے پیدا ہوتے ہیں جیسے تحذیر بدن فیتورتن طول سکوت
 و خواب و عدم حمیت اس سے معلوم ہوگا کہ جسے حشیہ کو سکر کہا ہے اور جسے تعبیر تحذیر و افساد
 کیا ہے وہ دونوں قول میں کچھ غلاف نہیں ہے اب اگر کوئی بعد اس بیان کے زعم اوسکی علت کا
 کر لیا یا قائل عدم تحذیر و اسکا ر کا ہو گا تو لایق تحذیر بلوغِ شہیر لگا بلکہ ابن تیمیہ اور حنا بلو
 ہ کہا ہے میں مع حل الحشیہ کفر اس لئے انسان کو چاہئے کہ وقوع سے اس و ردین
 خد کرے انتہی جوابی ہاں شرتِ ناوہی مغیر میں حشیہ کو سکر کہا ہے بنیاد سکر پر سو فیضان
 ہے ابن تیمیہ نے کتاب السیاسة میں یہ لکھا ہے ان الحد واجب فی الاحتیاط کا تحذیر
 اوسکی نجاست میں میں قول ذکر کرے ہیں یہ کہ ہے فقیل بخسة وهو الصیح انشاء اللہ
 نے کہا ہے کہ ایک تیسری قسم قنب ہندی کی وہ ہے جسکا نام حشیہ ہے وہ بھی سخت سکر
 جوتی ہے اگر انسان ایک دوسرے میں سے کما لے اور زیادہ کما لے تو حدِ رعونت کو پہنچتا
 اوسکے استعمال سے عقل مختل ہو جاتی ہے نوبت جنوں کی آتی ہے کہ کسی قائل بھی ہوتا ہے بعض
 اہل علم نے کہا ہے حشیہ میں ایک سو بیس مغیرتین میں نروا جرمین او کو گن کرنا یا ہے یہ کہ
 کہ ان سب کا کبار گناہ ہے ابوزر نے تصریح کی ہے کہ وہ مثلِ غمر کے ہیں بلکہ ذہبی
 کہا ہے کہ نجاست و حد میں مثلِ شراب کے ہیں بلکہ ہیانتک کہا ہے کہ غمر سے بھی اخبت
 تر ہیں اسلئے عقل و مزاج کو فاسد کر دیتا ہے مستملین میں خوفت لینا ابنتہ و دیانت

دورات آجاتی ہوا ہے سب روکنے والی ہیں اللہ کے ذکر و نماز سے مگر بعض متاخرین نے
 مذہب تو قف کیا ہے تعذیر و وارکھی ہے ہر حال یہ سب داخل ہیں محرمات خدا و رسول ہیں
 اور لفظاً و سننی حکم میں خمر کے میں حضرت نے فرمایا ہے کل مسکر حرام اور دوسرے لفظاً
 ما اسکر کثیراً قلیلہ حرام اور کسی فرع میں فرق نہیں کیا ہے ماکول ہو یا مشروب
 کبھی خمر کو روٹی سے کہاتے ہیں اور کبھی شیشہ کو تپا کر کے پیتے ہیں سلف نے ذکر اسکا
 اسلئے نہیں کیا ہے کہ اونکے زمانے میں جیشہ نہ تھا انتہی کلام الہی مخصوصاً و اعمین
 کہا ہے کہ نجاست و عدا کا جو ذکر کیا ہے یہ ضعیف ہے انتہی سب
 ترجمہ تھا کلام زواج کا بطور تخصیص کن زمین سب کچھ بحث باقی ہے خصوصاً بابت نجاست
 کے اسلئے کہ شراب بنفس قطعی حرام ہے گواہیک ہی قطرہ کیونکہ نہو کن حرمت و نجاست میں کوئی
 ملازمت نہیں ہے رہی تاکو جبکہ غیرین متن و تنباک وغیرہ کہتے ہیں اوسکے مسکر ہونے میں
 کلام ہے جب تک کہ اسکا اوسکا یقیناً ثابت نہ ہو تب تک اباحت و برات اصلہ پر باقی
 ہے تمام بحث مسکرات کی ہے کتاب دلیل الطالب میں لکھی ہے اور ارادہ صحیح سے اوسکو
 مضبوط کیا ہے اوسکی طرف مراجعت کر نیے حق واضح ہو جائیگا *

فصل

کمانا خون روان یا گوشت خوک یا مردار کا یا جو چیز کہ اوس سے ملحق ہے غیر حالت مخصوصہ میں
 گناہ کبیرہ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے حرمت علیکم المیتۃ و الدم و لحم الخنزیر
 و ما اهل لغير الله به و المنخنقة و الموقودة و المتروية و النبیحة و ما اكل
 السبع الا ما ذکیتہ و ما ذبح علی النصب و ان تشقہ و ابالاً لکم ذلکم فشق
 دوسری آیت میں ارشاد کیا ہے الا ان یکون میتة او ذما مسفوها او لحم غنیر
 فانه رحبہں پہلی آیت میں اللہ پاک نے گیارہ چیزیں ذکر فرمائیں ایک مردار سوا اس کے چھلی

اور شیخی اور جنین مستحق نہیں ہائیں حدیث میں بھی ہے غیر ہر دو ہری غیر خون ہے اوس سے وہ خون
 ہے جو عروق اور گوشت میں پٹا ہو قید روان سے کبد و طحال کستنے سے بیل حدیث میں بھی ہے
 خنزیر قرحی سے کہا ہے سار خنزیر حرام ہے مگر بال کہ اوس سے گائٹنا جائز ہے انتہی تر و اجر
 میں کہا ہے کہ ہمارے غریب میں بھی خنزیر شوخ جائز ہے بلکہ شوخ ابی ماکول ہے چوتھی اصل
 لیسر اللہ ہے یعنی وہ جانور جو نام پر کسی بت کے ذبح کیا گیا وہ اہل کلمتہ میں ربح صوت کو ایک
 بہت سے کہا ہے کہ جو واسطے بلوائت و انسان کے ذبح کیا جاتا ہے وہ ماہی لیسر اللہ ہے
 انتہی لفظ طاقت میں ہر مسبود باطل داخل ہے انسان جو یا شجر مذکر قبر وغیرہ واجب اذکودا
 غیر اللہ کے شہید یا ادر اوس غیر کے نام سے پکا را گیا گاؤ میدا حمد کبیر کی ہے اور یہ بکری شیخ
 کی اور یہ مرغازین خان کا تو وہ ذبیحہ حرام ہو گیا اور فاعل مرتد شہید اگر وقت ذبح کے اوس
 خیر کا نام نہیں لیا ہے حرام غیر شہید سے وقت ذبح کے حلال نہیں ہو سکتی ہے نہ حلال ہوا
 ترک شہید سے سوا حرام ہوتا ہے یعنی سے کہا ہے کہ جب غیر اللہ کا نام لیا ہے وہ ماہی
 لیسر اللہ ہے قمر رازی نے کہا یہ قول اولی ہے اسلئے کہ لفظ آیت سے بہت مطالب ہے علمائے
 کہا ہے اگر ذبح کیا مسلمان نے کوئی ذبیحہ اور قصدا اوس سے تقرب الی غیر اللہ ہے تو وہ حلال
 مرتد ہو گیا اور اسکا ذبیحہ مرتد کا ذبیحہ ہے ہاں ذابح اہل کتاب حلال میں بقولہ تعالیٰ
 و طعام الدین اذ لک کتاب حل لکمران اگر نام سچ پر ذبح کیا ہے تو نزدیک اللہ الیہ
 وغیرہم کے حلال نہیں ہے حکما سیرت ایک عورت اسودہ مال نے لیا کیا اوٹ آئے
 کسیل تماش کے لئے ذبح کیا تاہن علی سے جو ہا کہا اوسکا کما نا حلال نہیں ہے اسلئے کہ
 وہ منہم کے لئے ذبح کیا گیا ہے یا جوین لگا کوٹا ہوا اہل جاہلیت حیوان کا کھا گئے تھے جب
 اوسکا کھاتے تھے پٹیل جو چوٹ لگ کر مر گیا ہے غلیہ کا مر ہوا یہی اسی حکم میں ہے کہ جو
 وہ چوٹ سے مرے خون نہیں بہا ساتویں گرا ہوا پٹا اور فنت سے یا کنوئے میں آوین
 سینک کا مارا ہوا چکودو سرے جانور نے اپنی سینک سے ہلاک کیا ہے دسویں جسکو کسی نور

درندہ نے توڑا اور کہا یا سب لکس اگر حیات باقی ہے اور او سکون کج کر لیا ہے تو پھر کھانا اوس ملال
یہی حکم مستحقہ اور مابعد کا ہے گیارہویں وہ جو کسی حقان پر ذبح کیا گیا ہے مردانہ سب وہ پتھر میں
چیز جانور کا گلا کاٹتے تھے یا بت میں مجاہد و قوادہ و ابن حریج نے کہا ہے گرد کعبہ کے تین سو ساٹھ
پتھر تھے منصوب اہل جاہلیت اونکو پوجتے اونکی تعظیم کرتے اونکے لئے جانور ذبح کرتے وہ کچھ
سورتین اور اصنام نہ تھے اصنام وہ ہوتے ہیں جو مصور و منقوش ہوں یہ خون اون پتھروں کو
لگاتے اور گوشت اونپر رکھتے بارہویں پانسی ڈالنے سے منع فرمایا وہ سات پانسی سنی اون سے
اپنی حاجات میں احکام لیتے اللہ پاک نے ان سب سے سنی فرمائی اور سب کو حرام کیا اور فرما
کہ یہ سب فسق ہے ایک جماعت نے کہا ہے کہ مراد اس آیت سے قمار ہے یہ ازلام کعبہ فارس و
روم تھے شعبی نے کہا ازلام عرب میں ہوتی ہیں اور کعبہ عجم میں **ف** ان عینوں کا کبیرہ
ہونا ظاہر ہر دو آیات کریمہ ہے *

فصل جلانا جاندار کا آگ میں کبیرہ ہے

حدیث صحیح میں آیا ہے میں تکو حکم دیتا تھا کہ تم جلاد و فلان اور فلان کو آگ میں سواگ سے عذاب
کرنا اللہ کا کام ہے اگر تم اونکو باؤ تو قتل کرو ابن مسعود کہتے ہیں حضرت نے ایک قرینہ نعل کو جلا ہوا
دیکھ کر پوچھا اسکو کیسے جلا یا ہے مجھے کہہ کہہ فرمایا آگ سے عذاب کرنا لائق نہیں ہے مگر باننا
کو **ف** یہ گناہ علی الاطلاق کبیرہ گنا گیا ہے خواہ ماکول ہو یا غیر ماکول اور بغیر مجہ
یا کبیرہ مگر سافنی واذرعی نے اطلاق میں توقف کیا ہے سو جبکہ دھوپ میں عذاب کرنا منفعہ ہر
تواخلاق بالنار بالادلی کبیرہ ہوگا *

فصل کھانا کسی شئی میں اور مستحقہ اور مضر کا گناہ کبیرہ ہے

بعض متاخرین نے تصریح کی ہے ساتھ اسکی پہلی بات کی دلیل قیاس ہے مردار پر کہ اوسکا

کھانا اسی لئے حرام ہے کہ وہ نجس ہے اور اللہ نے اس کو فسق فرمایا ہے سو ہر نجاست غیر مفوتی ہوگی
ساتھ اس کے اس طرح ہر مستقدر یعنی وہ چیز جس سے گھن آتی ہے جیسے آب مینہ اور سنی طعن
بہ نجاست ہے مگر اس کے کبیرہ ہے کہ مفسد عقل و بین ہوتا ہے سو جس طرح اضرار غیر کا حرام ہے
اسی طرح اضرار اپنے نفس کا کبیرہ ہے بلکہ حفظ نفس حفظ غیر سے اہم ہے **ف** شافعی
نے کہا ہے کہ مانا ہر ظاہر سفر بدن کا جیسے سٹی اور زہر و اخیون حرام ہے مگر قلیل بضرورت حاجت
تداوی کے ہمراہ غلبہ سلامت کے اس طرح سفر عقل کا جیسے نبات مسکر غیر مطرب بقول دوم
طبیب عدل کے اور جس تریاق میں گوشت سانپ کا ملا ہے اس کا کھانا بھی حرام ہے مگر
وہیسی ہی ضرورت میں حسین اکل ہر دار جائز ہوتا ہے **ف** اگر ساری زمین میں مسک
عام ہو جائے اور ملال باقی نہ رہے اس وقت شاخت ایاب کی بھی جاتی رہی تو تناول کرنا
لقد رجاحت کے اوس سے جائز ہے متم کرے یہ کچھ ضرورت پر موقوف نہیں ہے امتی

کتاب البیع

بیچنا آزاد کا کبیرہ گناہ ہے حدیث ابو ہریرہ میں مروعا آیا ہے اللہ فرماتا ہے تین شخص مین کہ مین
اول کا خصم ہو نگا دن قیامت کو اور مین کا مین خصم ہوا وہ ہار گیا ایک وہ شخص جو کہ میرے سلب ہے
کچھ دیا گیا ہے میرا وہ غدر کیا دوسرا وہ آدمی جس نے کسی آزاد کو فروخت کر کے اس کی
قیمت کمائی ہے تیسرا وہ شخص جسے فرود سے پورا کام لیا ہے اور اس کی پوری فرود ہی
ندی رواۃ البخاری وابن ماجہ وغیرہما **ف** اس کا کبیرہ گناہ ہے مگر معاف
وہ حدیث حدیث مذکور ہے تبض متاخرین نے اس کی تصریح بھی کی طحاوی نے کہا ہے اول
اسلام میں قرعندار کو حوض قرعن کیے پڑا لے تھے وہ حکم منسوخ ہو گیا

قصہ

کہا نا اور کہلا نا سود کا اور کتابت اور گواہی اور سعی اور اعانت کرنا و مسکین گناہ کبیرہ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے الذین یا کلون الربا لا یحق مون اہکما یقوم الذی یختبطہ الشیطان من المس ذلک بانہم قالوا انبا البیع مثل الربا و اهل اللہ البیع و حرام الربا فمن جاءہ موعظۃ من ربہ فانتهی فلہ ما سلف و امرہ الی اللہ و من عا د فاولئک اصحاب النار ہم فیہا خالدون یحق اللہ الربا و یربی الصدقات واللہ کا یحب کل کفار اثمہ **وقال تعالیٰ** یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ و ذر و ما بقی من الربا ان کنتمہ مو منین فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من اللہ و رسولہ و ان تبتم فلکم رؤس امونکم لا تظلمون ولا تظلمون و ان کان ذو حسرت فتنظرہ الی مخرجہ و ان یقصد توا خیر لکم ان کنتم تعلمون و اتقوا ای ما ترجعون فیہ الی اللہ ثم لق فی کل نفس ما کسبت و ہم لا یظلمون **وقال تعالیٰ** یا ایہا الذین امنوا لا تاكلوا الربا اضعافا مضاعفة و اتقوا اللہ لعلکم تفلحون و اتقوا النار الی اعدت للكافرين ان اتین من تامل کر نیسے حال عقوبت اکل ربا کا منکشف ہوتا ہے ربا تین قسم ہے ایک ربا فضل جیسے ایک سیر گیہوں کو کم یا زیادہ سیر بھر گیہوں سے بیچنا یا ایک درہم چاندی کو ایک درہم چاندی سے کم یا زیادہ پر فروخت کرنا دوسرے ربا اید جیسے ایک سیر گندم کو سیر بھر گندم سے یا ایک درہم سوئے کو ایک درہم سوئے سے یا ایک صاع گندم کو ایک صاع جو یا زیادہ سے یا ایک درہم سوئے کو ایک درہم چاندی یا زیادہ سے یا بدست بیچنا تیسرے ربا الفسار جیسے فروخت کرنا ایک صاع گیہوں کا ایک صاع گیہوں سے یا ایک درہم چاندی کا ایک درہم چاندی سے لیکن ہمراہ تا جمل اصد ہا کے متولی نے ایک قسم چارم اور تباہی ہے جبکو ربا قرض کہتے ہیں لیکن مرجع او سکا وہی ربا فضل ہے تو اوجہ بین سچا

میان مورس اور بیان معنی آیات میں لپیٹ کر کے کہا ہے کہ عقوبت و معصیت رکائی حدیث میں یہی آئی ہے
 ہے اہل رب کو سنبھل سنع سولہات کے حدیث میں ہریرہ میں نزدیک شیعین والہو اود و سنائی کی نہ
 کیا ہے ستم و سنائی میں آمل و موکل رب پر لعنت کی ہے و دوسرے لفظ میں کات و شایہ میں کو
 ہی طوں فرمایا ہے اور کہا ہے کہ ہم سوا و معنی وہ سب معصیت میں کیسے ہیں بڑا کالفظ ربنا
 صیح ہون ہے کہ رب کو چھو اور شراب ہے اور شرک بھی مثل اور سکے ہے یعنی ستر باب کسی حدیث
 میں دیکھو تیس زما سے سخت تر بنا ہے زواج میں بہت سی اہدیش و حدیث شدیدت رب کی صیح کو
 ہے **ف** رب کے کئے ہوئے ہر سب کا مطابق پر خود حدیث میں اوسکو کبیرہ کہا ہے بلکہ اوسکا نام
 لکھ کر بنا کر کہا ہے اما ویش سے مستفاد ہوا کال اہل رب اود موکل و کاتب شاہد و ساعی و صیغہ کے
 سب فاسق ہیں اور جس کسی شے کا رب با میں دخل ہے وہ کبیرہ ہے +

فصل

ربا و غیر میں حیلہ کا دکانا نزدیک قائل تحریم رب کے گناہ کبیرہ ہے بعض اہل علم نے کہا ہے
 کہ یوں وارد ہوا ہے کہ سود خوار شکل میں سگ و خوک کے معشورہ پوٹ گئے اسلئے کہ وہ واسطے
 رب خوار ہی کے حیلہ لکھاتے تھے بطرح کہ اصحاب معیت نے واسطے شکار راہی کے حیلہ
 لکھا تھا آفراتہ لے اوندکو مسخ کرو یا بندر و سود بنا و اسی طرح اون لوگوں کا حال ہو گا جو
 افواج حیل واسطے اہل رب کے لکھاتے ہیں کیونکہ اللہ پر حیل محال ہیں کے شخصی نہیں رد سکتے
 ابو ایوب سختیانی نے کہا ہے فریب دیتے ہیں اللہ کو جیسے فریب دیتے ہیں آدمی کو اور اگر کام
 عیاں کرتے تو اوپر آسلان ہو تا **ف** حیلہ ربا و غیرہ میں کرنا نزدیک امام مالک امام
 احمد کے حرام ہے مذہب شافعی و ابو حنیفہ کا یہ ہے کہ حیلہ ربا و غیرہ میں کرنا جائز ہے اہل دلیل
 حدیث تحریر ہے کہ اوس میں تمر و زئی کا وہ ہم سے بھیج کر حیلہ کا خرید کرنا تعلیم فرمایا ہے انتہا
 مکن ذیل استدلال کا اس مسئلہ میں طویل ہے جسے اس مسئلہ کو کتاب دلیل الطالب میں بحث

سے لکھا ہے اور مکی بن مرثد کرنا چاہئے +

کتاب المناہی من الیسوع

منع کرنا زکا گناہ کبیرہ ہے حدیث بریدہ میں بخلا کر کبار کے منع نفل کو بھی ذکر کیا ہے سردار
الذرایر **فصل** اسکا کبیرہ ہونا کلام جلال بلیغی میں آیا ہے لکن انہوں نے اسناد
اس حدیث کو ضعیف بتایا ہے اور کہا ہے کہ اسکا اثر اوتنا نہیں ہے جتنا کہ اور کبار کا ہوتا
ہے امتی عاریت ندرینا زکا واسطے خراب کے غایت امر ہے کہ مکروہ ہو اور ہر تقدیر صحت کے حمل
اوسکا اضطراب اراہل ناحیہ پر ممکن ہے جبکہ اوس ناحیہ میں سوا اسکے اور کوئی زوسو جو نہوا و سلم
اگر وجوب تکمیل نفل کی خراب سے قائل ہوں تو کچھ دور نہیں ہے اسلئے کہ ولادت اثاث میں
حیات، ارماع و ابدان ہے البیان وغیرہ سے لکن صفت میں لینا زکا لازم نہیں آتا ہے بلکہ
اجرت سے لیکر کام نکالے +

فصل

کہا نامال کا بیوعات فاسدہ و سائر وجوہ محرمہ کتاب سے گناہ کبیرہ ہے اللہ پاک نے فرمایا
یا ایہا الذین امنوا لا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل کسی نے کہا کہ مراد اس سے ربا
و قمار و غصب و سرقت و خیانت و شہادت زور و اخذ مال بکلف و روع ہے اور ابن عباس نے
کہا ہے مراد لینا ہے انسان کا مال کو بغیر عوض بعض نے کہا ہے کہ مراد عقود فاسدہ ہیں جسک
بات اسبکہ ابن مسعود کی بات ہے کہ یہ آیت محکمہ ہے نہ منسوخ اور نہ قیامت تک منسوخ ہو
انستی یہ اسلئے کہ اکل بالباطل شامل ہے ہر مال ماخوذ بغیر حق کو خواہ بطور ظلم ہو جیسے غصب
خیانت سرقت یا بطور ستر و لعیب جیسے مال ماخوذ بذریعہ قمار و بلا ہی یا بطور کرم و مذہبیت
جیسے مال ماخوذ بواسطہ عقد فاسد بعض علماء نے کہا ہے یہ آیت شامل ہے اس بات کو بھی

کہ کوئی انسان خود اپنا مال باطل سے کھا و اس طرح پر کھا و اس مال کو حرام نہیں اور ٹھکانا سے آیا
 کھانا خبیث ہے مال کا ہوا و سبکی وہی مثالیہ میں چکر چکین حدیث شریف میں یہی بہت کچھ
 تفصیلات بابت اس لکل مال بالباطل کے آئے ہیں اور سریرہ کا لفظ مرفوع یہ ہے اللہ پاک
 ہے قبول نہیں کرتا مگر مال کو اور اللہ نے مومنوں کو وہی حکم دیا ہے جو رسولوں کو دیا تھا فرمایا
 ہے یا ایہا الرسل کُلُوا مِمَّا طَبَّخَ الْأَعْمَلَاءُ مَا لَحِقَ قُلُوبُكُمْ وَاسْأَلُوا عَنِهَا **وَقَالَ تَعَالَى** **يَا أَيُّهَا**
الَّذِينَ آمَنُوا کُلُوا مِمَّا طَبَّخَ مَا رَزَقْنَا کُمْ نَبِذَ الْفَاحِشِ کَانَ ذَکَرِیَا جَوْنًا سَفَرًا تَابَ
 مرد آلودہ پریشان حال ہے ہاتھ طرف آسمان کے لئے کر کے اسے رب اسے رب کھتا ہے
 حالانکہ اس کا کھانا حرام ہے پیانا حرام ہے پینا حرام ہے حلوا حرام ہے ہلا و سبکی دعا
 کس طرح قبول ہو سوا کہ مسلمہ و غلوکہ طہرائی کا لفظ باسناد حسن یہ ہے کہ طلب کرنا حلال
 کا واجب ہے ہر مسلمان پر طہرائی و بیہقی کا دوسرا لفظ یہ ہے کہ طلب کرنا حلال کا ایک فرض ہے
 بعد فرض کے تریذی کا لفظ بسند حسن صحیح غریب یہ ہے جسے کھایا پاک اور عمل کیا سنت میں
 اول میں رہے لوگ اس کی آفات سے وہ جنت میں جاوے گا حاکم نے اسکو صحیح کہا ہے
 احمد کا لفظ ابن عمر سے یہ ہے جسے خرید کیا ایک کپڑا اس درہم کو اور اوسمیں ایک درہم حرام ہے
 تو قبول نہ کرے گا اللہ عز و جل نماز اس کی جب تک کہ وہ کپڑا اس کے تن پر ہے بیہقی کا لفظ یہ ہے
 جسے خرید کیا مال چھری کا اور وہ جانتا ہے کہ یہ مرقہ ہے وہ شریک ہوا اس کے جار و گناہ
 میں مبتلا رہی ہے کھانسی سند میں احتمال تحسین کا ہے اور مشہور ہے کہ موقوف ہو
 حاکم کا لفظ یہ ہے جسے جمع کیا مال حرام پھر صدقہ دیا تو نہیں ہے اس کے لئے کچھ اجر و ثواب
 بلکہ اس کا وبال ہے اور ہر طہرائی کا لفظ یہ ہے جسے کھایا مال حرام پھر آزاد کیا یا صلہ رحمی کیا تو
 یہ بوجہ ہے اور احمد کا لفظ بسند حسن یہ ہے نہیں کھانا کوئی بندہ مال حرام پھر تصدق کرتا ہے
 اوس سے کہ قبول کیا جائے اوس سے اور نہیں خرچ کرتا ہے اوس سے کہ برکت دے جائے
 اوسمیں اور نہیں چھوڑ جاتا ہے پیچھے اپنے مگر ہوتا ہے توشہ اوس کا طرف جنم کے اللہ پر

کو بدی سے مومنین کرتا ہے و لکن بدی کو نیکی سے مٹاتا ہے نصیحت کو نصیحت مومنین کرتا
 ترندی کا لفظ ہندو صحیح غریب یون ہے کہ حضرت سے پوچھا کون چیز لوگوں کو آگ میں بہت
 داخل کرتی ہے فرمایا صفحہ اور شرک گاہ یعنی مال حرام کھانا بدکاری کتنا ہی قبیحی کا لفظ یہ ہے
 دنیا سے سب و شیرین ہے جسے کھایا و سہا بن مال غیر حلال پر خرچ کیا و سکو بچا تو وار و کرینا و سکو
 اللہ کریمین خوارمی کے سبب سے غم کرینا لے ہیں مال میں اللہ و رسول کے اہل کے لڑ
 آگ ہوگی دن قیامت کو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کلمہ اخیت نزدناہم سعیدراہن حبان کا
 لفظ یہ ہے داخل ہوگا جنت میں وہ گوشت و خون جو اُدگے ہیں سحت یعنی مال حرام سے
 آگ لایق تر ہے ساتھ اُدگے ترندی کا لفظ یہ ہے کہ مین بڑہتا کوئی گوشت سحت سے
 آگ اولی ہوتی ہے ساتھ اُدگے سحت کہتے ہیں حرام اور ناپاک کھائی کو دوسرے لفظ ہند۔
 حسن یہ ہے کا یدخل الجنة جسد غدی بحرام **ف** اسکا کبیرہ گناہ صحیح مفاد
 احادیث مذکورہ ہے کیونکہ یہ ظاہر ظہور کھانا ہے مال لوگوں کا ناحق و ناروا علمائے کما ہے داخل
 ہیں اس باب میں سگاس و حائک و سارق و بطاط و آکل ربا و موکل ربا و آکل مال یتیم و شاہد
 زور اور جاحد عاریت اور رشوت خوار اور کم کرینو الا پانہ و وزن کا اور فروخت کرنے والا شی
 حبیب دار کا حبیب چہا کر اور مقام و ساحر و خیم و منصور و کامن و زانیہ و ناکح و دلال جبکہ
 اپنی اجرت بغیر اذن بائع کے لیوے او دشتری کو خبر زاید کی دیوے اور کھانیو الا قیمت آزد
 کی انتہی یہ قول مؤید ہے اسکو کہ لفظ باطل آیت شریفین میں شامل ہے ان سب اشیاء کو او
 جو کچھ کہ اس متنی میں داخل ہے ہر شے سے کہ بغیر وجہ شرعی کے لی گئی ہے حدیث میں آیا
 ہے لائے جاوینگے دن قیامت کو کچھ لوگ جنکے حسنات مثل پہاڑ تھام کے ہونگے یہاں تک
 کہ جب وہ آوینگے تو اللہ اوں نیکیوں کو ہمارے مشور کر دے گا اور اوں کو جہنم میں پہنکے دے گا
 کما اسی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ کیونکر ہو گا فرمایا وہ نماز پڑھتے تھے روز و رات
 تھے زکوٰۃ دیتے تھے حج کرتے تھے اتنی بات بتی کہ جب کوئی شے حرام اُدگے سامنے آتی تو اُدگو

لے لیتے اس لئے اللہ نے اور کمال حاصل فرمادے حکایت ایک مرد صالح کو خواب میں دیکھا ہوا اللہ نے تیرے ساتھ کیا کیا کہا اور کیا کائنات میں جنت سے عبوس ہون عرض ایک سو فی کے جو میںے ماریت لیکر واپس نہیں کی تھی مسلمان قوری کہتے ہیں کہ کراہرام کا طاعت میں ایسا ہے جیسے کٹرے کو پیشاب سے دھو کر پاک کرنا عمر رضی اللہ عنہ کے کلمے ہم نوحہ ملال کو چھوڑ دیتے تھے ڈر سے دایم میں ٹپٹ کے حدیث میں آیا ہے جو کوئی حج کرتا ہے مال حرام سے اور لیکر کہتا ہے اللہ فرماتا ہے کالیہ ذاکمعدیک وحجک مرود علیک دوسری حدیث میں ہے کہ ملال روشن ہے اور حرام روحن ہے اور دونوں کے حج میں شتہات ہیں جسے چھوڑا اوس چیز کو جو مشتبہ ہوئی ہے اور پرگناہ سے تو وہ چھوڑ لیا اوسکو جسکا گناہ بدنا ظاہر ہے پہلے سے اور جسے جرات کی وہ قریب ہے کہ گر ٹپ لگا اوس میں جسکا گناہ بدنا ظاہر ہے سواسی اللہ کے حمی ہیں جو گدھی کے پر لگا نزدیک ہے لا اوس میں مگر لگا +

فصل احتکار گناہ کبیرہ ہے

حضرت نے فرمایا جسے احتکار کیا طعام کا وہ غافل ہے سواۃ المسلمین وایہ اودان ماہم کالغفۃ یہ احتکار نہیں کرنا مگر غافل اسکو ترغیٰ نے صحیح کہا ہے اہل لغت کہتے ہیں غافل ہی بہتر ہے معنی غامض ہے احمد والبیہلی وبار ونام کالغفۃ یہ ہے جسے احتکار کیا طعام کا پالیں رات برسی ہوا وہ اللہ سے اور برسی ہوا اللہ اوس سے مندری نے کہا اسکے متن میں غارت ہے اور بعض اسانید اس حدیث کے عید ہیں دوسری حدیث میں باب کو مذوق اور محتکر کو ملعون فرمایا ہے ۱۰۸ وایہ ابن ماجہ والحاکم اسکی سند میں بیعت شدید ہے ابن ماجہ کالغفۃ شہد عید یہ ہے جسے احتکار کیا مسلمانوں پر اوسکے طعام کا اللہ اوسکو بامی و غفل کر دے ۱۰۹ کالغفۃ یہ ہے جو شخص داخل ہو کسی سے میں نزع سے

مسلمانوں کے گران کرنا ہے نزع کو اور نہ تو حق ہے التذریعہ کہ ڈالے اسکو جس میں سر اوسکا نیچے ہوگا
 اور کچھ عظیمہ میں احتکار کرنا داخل الحاد ہے **ف** اسکا کبیر دگن مطابق ظاہر احادیث
 مذکورہ کے ہے کیونکہ احتکار پر وعید لعنت و برات و ہزام و افلاس و عسیان و خطا کی آئی ہے
 کبیرہ ہونیکے لئے بعض وعید انہیں سے کافی ہے مگر احتکار سے روکنا مذکورہ کا ہے واسطے تنگی
 نزع کے بعض لئے کہا اخیر قوت میں احتکار زمین ہوتا ہے بعض لئے کہا کپڑے میں بھی احتکار ہے
 حکمت تحریم احتکار میں دفع ضرر ہے عام لوگوں سے اسی لئے علمائے اجماع کیا ہے اس پر کہ اگر
 ایک انسان کے پاس طعام ہو اور لوگ اوسکی طرف مضطرب ہوں تو اس پر جبر کر کے فروخت کر دین
 تاکہ لوگوں سے ضرر دور ہو *

فصل

جدائی کرنا درمیان والدہ اور ولد غیر منیر کے ساتھ بیع وغیرہ کے در ساتھ عتق و وقف کے گنا
 کبیرہ ہے ابو ایوب مرثیٰ فرما سکتے ہیں جسے جدائی کرائی درمیان والدہ و ولد کے جدائی کر لیجئے اللہ
 درمیان اوسکے اور درمیان اوسکے دوستوں کے دن قیامت کو سواۃ الترمذی وقال
 حسن عریب والدار قطنی والحا کہ و صحیح ابن ماجہ و دار قطنی کا لفظ یہ ہے لعنت کی ہر سو بخدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوس پر جو جدائی ڈالے درمیان والدہ اور ولد اور درمیان دو
 بہائیوں کے دار قطنی کا لفظ یہ ہے ملعون من فرق است اسکا کبیر دگن ظاہر ہے کیونکہ
 وعید سخت آئی ہے یہ تفریق حرام ہے خواہ ساتھ بیع کے ہو یا ساتھ سفر کے *

فصل

فروخت کرنا انگور و منقہ کا اوسکے ہاتھ جو شراب بنا کر لیا یا ہاتھ افر کے جو خور کر لیا یا ہاتھ کہنے
 جو بی بی ہو جائیگی یا بیع کرنا لکڑی کا ہاتھ اوسکے جو آلہ لہو تیار کر لیا یا ہتھیار واسطے اہل حرب کے

شائیکہ اور چھاپا شراب کا ادسک با شہر جادو سکوپے بجایے سب کبار میں اگرچہ اسکی تفسیر نہیں
 دیکھی مگر کبیرہ دیوانہ کا عید میں ہے اسکا کہ یہ ضرر بہت بڑا ہے اور یہ قایدہ مقرر ہے کہ
 مسائل کو حکم نامہ کا پتہ ہے سو مایہ مقامہ ان اشاکے کبار میں اور حدیث میں
 مس سنیہ سیفۃ خلیہ و ذرہا و درہم یعلیٰ ہا الی یوم القیامہ اسی کی شاہد ہے اسکا
 مل مثل لہم کے ہوتا ہے لکن بہ نسبت تحریم کے رہا کبیرہ ہونا سوا وین نظر تو دکر تی ہے اور بعض
 بہ نسبت بعض دیگر کے اقرب بنکیر ہیں *

قصہ

مجنن اور بیع حیر کی بیع پر اور شراب وغیرہ کی تہ اور کرنا کناہ کبیرہ ہے سبکدش یہ ہے کہ قیمت کو
 بڑا دے تاکہ خرید کو کا کما دے یہ بیع ہر بیع ہے کہ مشتری سے زیادہ خریدار میں ہوں گے کہ اس
 چیز کو پہلے میں بیکار اس سے بہتر اسی قیمت پر یا اس سے کم پر لا دو لگا شراب پر شراب ہے کہ
 بائع سے زمین خریدار میں گئے کہ تو فسخ بھی کر دے میں تجھے اس سے زیادہ دام پر مولے تو لگا
ف ان تینوں کا کبیرہ ہونا متمثل ہے اسلئے کہ اس میں عیر کو ضرر علیہم ہے اور امرار غیر کا
 کبیرہ ہوتا ہے بلکہ ایک طرح کا کرو فلاح ہے لکن نو دمی سے انکو معاف رکھا ہے اور مصحف و
 سہرکتب شرعی کا بیع کرنا منفرہ نہیں ہے اشتہار لکن اس میں ضرر ہے مصطرح کہ اذہم سے
 کہا ہے ان سوم کو سوم پر متا فیہ حرام کہتے ہیں بنیر اذن کے *

قصہ

وہو کا کہنا بیع میں جیسے تصریح کناہ کبیرہ ہے حدیث ہر مرد میں مرفوعا یا ہر مس خشتا دل میں منہ
 رداء مسلم حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فلکی ڈسیر میں ہاتھ ڈالا گویا کہ کو گیلایا فرمایا اسکو
 اور کہیوں کہ کیا جو ہیں وہو کا دے وہم میں سے نہیں ہے یہ حدیث بہت طرق و الفاظ سے آئی ہے

من غش السان فليس منهم ہی آیا ہے اسی طرح پانی کا دودھ مین ملانا ہے اور جانور کا دودھ نہ دوسرنا تاکہ زیادہ شیر دار معلوم ہو یا مین کا حبيب مخفی کرنا کوئی شے ہو حیوان یا جادو
نفی اسلام دلیل ہے اسکے کبیرہ ہونے پر زواہر مین اسبجگہ بہت بسط کیا ہے بیان مین الفراع
عش کے جو کہ سوداگر لوگ کیا کرتے ہیں اور سب ضرور کو کہا ٹھیرا یا ہے خلاصہ یہ ہے کہ جس
لین دین مین فریب دہی و مکر و غر و غش و غل ہے وہ کبیرہ ہے اور وہ مال مکتبہ سجدہ مذکور
حرام ہے مگر خداع اپنے مکر و چالاکی کو خوب جانتے پہچانتے ہیں گواہ از مکرین اور لایح
سے مال کے اس بلا مین بتلا ہون +

فصل نکاسی کرنا مال کی چھوٹی قسم کھا کر گناہ کبیرہ ہے

حدیث مین وعدہ عذاب الیم اور عدم ترکہ عدم نظر خدا کا حق مین شق سلعہ کے بحلف کا ذب آیا کہ
رواہ الحسن بن سنانی وابن حبان کا لفظ یہ ہے اللہ دشمن کرتا ہے بائع علات کو ابو سعید کہتے ہیں
ایک عربی بکری لے جاتا تھا بیٹے کہا تو اسکو مین درہم پر بیچتا ہے کہا لا والله پر اسکو بیچا یا
یہ حضرت سے فکر کیا فرمایا باع آخرتہ بدنیا کہ سواہ ابن حبان شیعین کا لفظ یہ ہے حلف مال
کی نکاسی کرنا ہے کہائی کی برکت لینا ہے احمد کا لفظ بسند جدید یہ ہے شجر فجار مین کہا اے
رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا اللہ نے بیع کو ملال مین کیا ہے فرمایا ہاں کیا ہے مگر
وہ قسم کہتے ہیں گناہ گار ہوتے ہیں بات کرتے ہیں جھوٹ بولتے ہیں و رواہ المجاہد ایضا
اسکا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اگرچہ اسکا ذکر نہیں کیا ہے کیونکہ حدیثون مین اسپر
وعید شدید آئی ہے پر معلوم ہوا کہ بعض نے اسکا ذکر کیا ہے +

فصل بکری و خد کرنا کبیرہ ہے

قال تعالى ولا تحبوا الكر انسي لا باهله فکر کرنا بچے کتاب الطهارة و گندرجکا

یہ کہ اس میں کثرت ہے حدیث ابن مسعود فرماتا ہے کہ میں نے اپنے ہاتھ سے غشنا طہس ما واکلک
والحلیح فی النار رواہ الطبرانی باسنادہ صحیح وابن حبان البزاز وکذا لفظ حسن سے
مرسل ایرون ہے مکر وندیت وخیانت نام میں ہے دوسری حدیث میں آیا ہے داخل ثوبہ میں
میں غیب یعنی بکار روزہ بخیر اور نہ ستان تیرے لفظ یہ ہے مومن فریب کہا ہے والا اور کرم کر شہ
ہے اور ستان فریب دینے والا اور لیسیم ہے اس کا کہ لے منافعین سے مزاج کو نکل کر گیا ہے
بحدود اللہ وھو خادہم چوتھی حدیث میں آیا ہے اہل ناریہ یعنی شمس میں انہیں
ایک دو شخص ہے جو بیع شام تک سے ترے اہل ناریہ میں نہایت کرتا ہے اس کا کبیر
گنا ظاہر ہے امارت غرض سے بعض نے اسکی تصریح کی ہے حب مکر و فریب نام میں ہوا تو
مرکار فریبی بالاولی ناری شیرازہ وید شد یہ ہے

فصل کی کرنا ناپقل میں کبیرہ

قال تعالیٰ ویل للطفیقین الذین اذا اکلوا من الثمار استوتوا واذ اکلوا هم اذ
وزنن احدہم بخیر من سدی کے کہا ہے درین میں ایک وزن کش تھا اور جینہ نام وہ دو طرح کے ہیں
اکر کتا تھا ایک پلہ سے لینا دوسرے سے دینا اور یہ پر آیت اوہی ترندی میں فرماتا ہے کہ حضرت
اصحاب کیل وزن سے فرما نہ تم ایسے کام پر جو حسین بنے پہلی امتین ہاک ہو گئیں اس کا
کبیرہ ہوا آیت ودریث دو دین سے ظاہر ہے اسلئے کہ یہ اکل مال بالباطل ہے اسلئے اور سیر و حدیث
آئی ہے ابن مسعود السلام نے کہا ہے ایک دانہ کا غصب کیا جو بالاجل کبیرہ ہے حکایت
اکس بن دینار کہتے ہیں میری کنیز مرتی تھی میں اس کے پاس گیا وہ کہہ رہی تھی جلدی صفت ٹالہ
جلین میں ہا کہ میںی وہ ہا رہی ہا کہ میںی تو کہا تو کیا کہتی ہے کہا ہے لایحیی میرے پاس نہ پیمانے تھے
ایک سے لیتی تھی دوسرے سے دیتی تھی ملک کہتے ہیں میں نے اذاک ایک کیل کو دوسری کیل سے
نارائے تاکہ ٹوٹ جاوے اور سنہ کہا جب تم ایک کو دوسرے پر مارو تو اور زیادہ سستی

ہوتی ہے آخر وہ اوس مرض میں مر گئی بعض سلف نے کہا ہے میں گواہی دیتا ہوں ہر کیا مال وزن
 پر آگ کی اسلئے کہ اوس سے کوئی سالم نہیں رہتا مگر جسکو اللہ بچائے حکایت بعض اہل
 علم نے کہا ہے میں پاس ایک بیمار کے گیا وہ مرتا تھا میں اوسکو تلقین شہادت کی کرنے لگا اُسکی
 زبان گویا نہ تھی تھی جب اوسکو ذرا سافا قہہ ہوا میں نے کہا اسے بھائی کیا بات ہے میں تجکو تلقین
 شہادت کی کرتا ہوں تو بولتا نہیں ہے کہا ترا زو کی زبان میری زبان پر ہے وہ مجھے بولنے
 نہیں دیتی میں نے کہا تجھے قسم ہے اللہ کی کیا تو وزن میں کمی کرتا تھا کما واللہ نہیں لیکن مدت
 تک بانٹ کی خبر نہ لیتا کہ پورا ہے یا کم سو جبکہ یہ حال عدم نقد سجات پر ہے تو کم تولنے والے کا
 کیا مال ہو گا کہ بیٹے کیا خوب بات کسی ہے کہ ویل ہے ویل ہے اوسکو جو ایک داد پر جسکو کم
 کیا ہے ایسے جنت فروخت کرتا ہے جسکا عمر من سموات فارغ ہے اور ایک داد پر جو زیادہ
 لیا ہے ایک وادی کو جنم میں خرید کرتا ہے جس میں بڑے بڑے پہاڑ گل جاوٹیکے

پندرم حبت عبادید یہ گندم بفر وخت

ناخلف باشم اگر من بھوسے نضر و شمر

وہ قرض جس سے قرض دینے والے کو نفع ہو کہیر ہے اسکا کہیر ہونا کسکی بات ہے اسلئے کہ یہ حقیقت
 میں رہا ہے سو ہر وعید جو حق میں رہا کے آئی ہے وہ شامل ہے اسکے فاعل کو

قرض لینا نہ لینے کی نیت سے یا باوجود عدم رجاء وفا کے اسطرچہ کہ مضطر نہواور نہ ظاہر میں کوئی

صورت و ناکی ہو اور قرض خواہ اوسکے حال سے نا آگاہ ہو کہیر ہے پتھاری میں مرفوعا آیا ہے جسے لیا
 مال لوگوں کا بارادہ تلف کرنے کے تو تلف کر دیا اللہ اوسکو طہرانی کا لفظ یہ ہے کہ اللہ اوسکے
 حسنات لیکر قرض خواہ کو دیا اگر حسنات نہوٹے تو قرض خواہ کی سیئات لیکر اوسپر ڈالے گا ابن ماجہ

دینی کا لفظ ہے یہ شخص قرض لینا ہے اور خاطر مع جبکہ وہ اگر لگا دے تو اس سے چھوڑ کر لے گا تو یہ
 ضروری کہتے ہیں حضرت فرماتے تھے اوصی اللہ من الکفر وکفر ایک آدمی نے کہا کیا میں
 برابر کفر کے ہے فرمایا ہاں سوا اللہ کے دیکھو دیکھو طریق کا غلط ہے صاحب قرض
 عقیدہ ہے اپنے قرض میں اللہ ہے شک و تمانی کا اگر ہے اللہ اور دوسری کا لفظ یہ ہے کہ
 اعظم قرض نزدیک اللہ کے بعد کیا ہے جسے اللہ نے منع کیا ہے یہ ہے کہ مرے آدمی
 اور دوسرے قرض ہو چکے ہوں اور اسکے لئے قضا بہت اما ویش میں آیا ہے کہ حضرت فرمنا
 جہاد ہے نہ لڑنا ہے مگر یہ کہ اگر اس کا قرض ادا کر دیا جائے **ف** اللہ کا کبیرہ ہونا ہی ہر وقت
 ہے دوسری صورت کی طرف حدیث میں یوں اشارہ فرمایا ہے حد حد حق اخذ مالہ عرکہ
 ساری تغلیفات مجددہ قرض آئی ہیں وہ دونوں صورتیں اولیٰ مصداق ہیں اسی طرح
 وہ قرض جو واسطے دین کے کسی سعیت میں لیا ہے +

فصل

دیر لگتا تو لگتا کہ ادا اسی قرض میں بعد مطالبہ کے بلا حد گناہ کبیرہ ہے صحاح مستطین اب ہر
 سے مرفوع آیا ہے کہ مطلق العنی ظالم ابن حبان و حاکم کا لفظ صحیح یوں ہے فی الواحد یجوز
 عرصہ و عقیبتہ تیار و طرانی کا لفظ ہے اللہ دشمن کہتا ہے معنی ظلم کو اس باب میں
 اور بہت حدیثیں آئی ہیں **ف** اس کا کہہ دینا اگرچہ نظر نہیں آیا لیکن مزاج مذہب ہے
 کیونکہ ظلم و علت بہرہ و منہا ہی و عید ہے ایک جماعت اس لئے تباہی نے کہا ہے کہ جو شخص
 باوجود قدرت کے قرض ادا کرے اور پھر عقوبت شدید کرنا چاہے تو اسے سے اور کو کوئی نیک
 کہ ادا کرے یا مر جائے +

فصل

کہنا مال یتیم کا کبیرہ ہے **قال نقالی** ان الذین یا کلون اموال الیتامی ظلما انما
یا کلون فی بطونہم زانرا وسیدہلون سعیرا متاودہ لے کہنا عطفان میں ایک آدمی متاودہ
اپنے بھتیجے کا والی ہو تو منیرہ یتیم تھا اسے اور کا مال کہا لیا او سپر تایت او تری مراد اکل سے
سائر انواع اطلاق میں اسلئے کہ یتیم کو ہر صورت میں ضرر پہونچتا ہے اسلئے اس کبیرہ پر
دخول ناکار کا وعدہ ہے ابن وقیق العید نے کہا ہے اکل مال یتیم واسلئے سو دغا تہ کے مجرب
ہے فالعیاذ باللہ صحیحین میں منجور سبعہ سو نجات کے اکل مال یتیم کو کسی شمار کیا ہے تاکہ کی حدیث
میں آیا ہے کہ کہنا یتیم کا بہشت میں نہ جائیگا ابن حبان کی حدیث میں اس اکل کو کبیرہ
فرمایا ہے **فصل** اس کا کبیرہ ہونا کتاب وسنت دونوں سے ثابت و ظاہر ہے میان کچھ
فرق اکل غلیل و کثیر میں نہیں ہے جیسے ایک دانہ ویسے ایک من جسطرح کہ کسی کیل دو وزن میں
بھی ایک دانہ اور زیادہ کا کچھ تفاوت نہ تھا ۔

فصل

خرچ کرنا مال کا اگر ایک ہی مہیہ کیوں نہ ورام میں اگرچہ وہ کار حرام صغیرہ ہی ہو گناہ کبیرہ ہے اگرچہ
تصریح اسکی نہیں دیکھی لکن کلام اہل علم سپر دلیل ہے اسلئے کہ انہوں نے اسکو سفہ و تہذیر
سوجب جرح شہیرا ہے اور اس بات کی تصریح کی ہے کہ سفیہ مجبور علیہ کی شہادت صحیح نہیں ہے
اور نہ وہ والی نکاح و تر خود ہو سکتا ہے اور منع شہادت وغیرہ سبب فسق ہے اور فسق
ہونا دلیل ہے تکبیر کی سوجب اسنے مال کو معصیت میں صرف کیا تو دلیل ہے انہماک تام پر
محبت مہامی میں اور شک نہیں ہے کہ اس انہماک سے مفاسد عظیمہ پیدا ہوتے ہیں اسلئے
ظاہر اوستی دونوں طرح پر اس کا کبیرہ ہونا مستحب ہے ۔

باب صلح کا

ایدا ایسا ہمسایہ کو اگر دشمنی ہو جیسے جہانگشا اور اسکے گزرمین یا بنانا ایسی چیز کہ جس سے اوسکو اذیت
 پہونچے اور شہر کا سائبر ہو گا و کبیر وہ ہے جس میں میں ابو ہریرہ سے مروفا آیا ہے جو کوئی ایسا
 نہ کہتا جو اعدا اور دن آخرت پر وہ اذیت دے اسے ایسا ہمسایہ کو مسلم کا لفظ یہ ہے کہ وہ احسان
 کرنے اپنے ہمسایہ سے احمد کا لفظ پسند لغات اور طبرانی کا لفظ مروفا یوں ہے اگر نہ کرے کوئی
 مرد دس خود خون سے یہ سہل ہے اور سیر اس سے کہ نہ کرے دن ہمسایہ سے اسی طرح جو
 کرنا دین اگر کسی شہل تر ہے جو دشمنی کرنی غنا ہمسایہ سے احمد و شہین کا لفظ یہ ہے و اعدا ہون
 سنین ہے جس کا ہمسایہ اسکے بوائے لینے آفات و شر سے امن میں سنین ہے تین بار غنی یا
 کی فرما کی اصہبانی کا لفظ یہ ہے آدمی مومن سنین ہو تا جب تک کہ اس میں ہون پڑی اور
 شر سے مسلم کا لفظ یہ ہے قسم جو اللہ کی بین مومن میں جو باجنگ کہ دست گئے و طر اپنے ہشاکے بود و گستاخ
 کے حدیث طبرانی میں آیا کہ چالیس گز تک ہمسایگی جو اور یا ایک جاہل مین وہ شخص سے کہ اسکا ہشاد و ہوشاکی و کا
 ما بن ہان کا لفظ یہ ہے حضرت یحییٰ کہتے تھے واللہ انی اعوذ بک من جابر السوء فی داسر القامة
 فان جاسرا لبادیہ بچول طبرانی کا لفظ یا سنا حدیث یہ ہے اول و دوم دن قیامت کو دو بار
 میں اس باب میں ہے کہتی حدیث میں آئی ہیں **ف** اس کا کبیرہ و ہوا ان حدیثوں سے
 بخوبی ظاہر ہے اور بعض نے ساتھ اسکے تصریح کی ہے مومن صورت میں کہ ایدا اور مسلمان کی
 کبیر وہ ہے مطلقا تو ایدا ہمسایہ کی بالا ولی کبیرہ ملک کبیر کبیرہ ہوگی یا زمین حرکت ہوئے ہیں ایک
 مسلم قریب اسکے تین حق ہیں حق جو احق اسلام حق قرابت و سر از مسلمان اسکے دو حق ہوئے
 ہیں نیز آدمی اوسکا ایک ہی حق ہے اوسکو بھی ایدا نہ دے بلکہ اسکے ساتھ احسان کرے گا
 بہت کہ خیر و برکت اسکا آتی ہے **حکایت** ایک موسی ہمسایہ تھا سہل تسری کا آدم
 اپنے باقائہ میں سے ایک روزین طرف گھر سہل کے نکال کر قدر دانا شروع کیا سہل ایک مدت

تک دن بہر کا کٹورا رات کو جمع کر کے گھر سے باہر پھینک دیتے رہتے جب بیس ہزار ہوئی مجوسی کو بلا کر
 کہا کہ اب تک تو یہ ہوا لکن مجھے ڈر ہے کہ بعد میرے وارث اس گھر کے متحمل اس امر کے نہ ہوں اور
 جگر اگرین اور سکواون کے صبر پر نہایت درجہ کا تعجب آیا کہ انہوں نے اس قدر اندامی عظیم اور سٹائی
 اوسے کیا تا کہ ایک سالان طویل و عمر دراز سے یہ بڑا دُجھسے کرتے ہو اور میں بدستور کفر پر مقیم ہوں
 لاؤ ہمتہ بڑا و میں مسلمان ہوتا ہوں وہ اسلام لے آیا اور سہل رح نے انتقال فرمایا یہ نامل
 کی جگہ ہے کہ نتیجہ و انجام صبر کا کیا عہد ہوا۔

فصل

حاجت سے زیادہ گہر بنانا اترا سے کو گناہ کبیرہ ہے عمار بن یاسر کہتے ہیں آدمی جب دیوار گھر
 کی سات گز سے زیادہ اونچی کرتا ہے تو اس کو یون پکارا جاتا ہے کہ اسے افسق الفاسقین کہنا
 سداۃ ابن ابی الدنیا لکن رفع اس کا ثابت نہیں ہے اس بارہ میں قصہ ایک انصاری کا
 حدیث میں بروایت النس مشہور ہے کہ اوسنے ایک قبہ بنایا تھا حضرت نے اوس سے سلام ترک کر دیا
 جب اوسنے تلوڑ کر برابر زمین کے کر دیا تب اس کا سلام لیا اور فرمایا کہ ہر بنیاد و بال ہے اپنے
 صاحب پر مگر وہ جس بغیر چارہ نہیں ہے سداۃ ابوداؤد ابن ماجہ میں یون ہے کہ جب
 اوسنے اوس قبہ کو تلوڑ ڈالا تو حضرت نے فرمایا یرحمہ اللہ طبرانی کا لفظ لبند جدید یون ہے کہ
 حضرت کا گزرا ایک قبہ مرد انصاری پر ہوا پوچھا یہ کیا ہے کہا قبہ ہے فرمایا جو بنیاد اس سے زیادہ
 ہے اور ما تہ سے طرف سر کے اشارہ کیا وہ قیامت کو اپنے صاحب پر وبال ہے دوسرے لفظ
 طبرانی کا باسناد جدید ہے کہ جب اللہ کسی بندہ کے ساتھ ارادہ شر کا کرتا ہے تو اوسکے لئے اینٹ مٹی
 ماضر کر دیتا ہے وہ عمارت بنانا جاتا ہے تیسرے لفظ یہ ہے کہ جب کسی بندہ کا خوار کرنا چاہتا ہے تو اس کا
 مال بنیاد میں خرچ کرتا ہے چوتھا لفظ یہ ہے کہ عباس نے ایک قبہ بنایا تھا حضرت نے فرمایا اس کو ڈھا د
 یا اوسکی قیمت صدقہ کر کے مین ڈھا دوں گا ایک حدیث میں یون آیا ہے کہ آدمی کو ہر نفقہ میں اجہر

منا ہے مگر سٹی میں یا بنیاد میں ترغزی کا لفظ یہ ہے الحقہ کا مافی سبیل اللہ لا البتہ نلاد
 خیر فیہ البر والکوک والفظم سلا یہ ہے اہل شرم اذہب فیہ مال المرء المسلم البقیاف
 اسکا کبیرہ ہونا ان حدیثوں سے بخوبی ثابت ہے اگرچہ تصریح اسکی نہیں دیکھی حضرت کا قصد کرنا اور سلام
 کا جواب دینا اور راضی ہونا مگر ہم پر دلیل صریح ہے کبیرہ پر اس معصیت کی اگرچہ زواج میں
 اسکو محمول کیا ہے قصد خیار اگرچہ لکن تصریح ساتھ وبال و ہون و شر وغیرہ کے صریح یا مشمل
 صریح کے ہے دلالت میں و میر شدید پر **ف** وہاں توبہ مرد زندہ ہے و ہوم و ہوم
 خفگی کی ہو گئی اور ڈوبا دیا گیا ایمان حال ہے کہ مردوں پر بڑی بڑی توبہ بنائی گئی ہیں خصوصاً توبہ
 اولیاء و علما و ملوک و روسا پر معلوم نہیں ہے کہ انکے لیے کیا توبہ ہے یا نہیں ہے حالانکہ یہ انھیں
 بناؤ توبہ سے عیسیدہ بھی و عید شدیدا کی ہے اسکا وبال الہی بناؤ پر یقینی ہے اللہم عفا

فصل بگاڑنا مسارۃ زمین کا گنا کبیرہ ہے

حدیث علی بن مرثدا یا ہے لعن اللہ من غیرو مسارۃ حرق الخمر و الاحد و مسلمہ البقیاف
 مراد مسارہ سے علامات حدود و ارض میں چنانچہ دوسری حدیث میں آیا ہے ملعون من غیرو
 حد و الارض ہناری کہی حدود و مزارع پر ہونے میں اور کہی حدود و مزارع پر اور کہی طرق و مزارع
 پر حدیث سب انواع علامات تحدید قطعات ارض کو شامل ہے **ف** اسکا کبیرہ ہونا
 صریح حدیث ہے اور ایک جماعت اہل علم نے بھی اسکی تصریح کی ہے کیونکہ اس تغیر میں ایک
 تو اکل مال مردم باطل ہے دوسرے ایذا و مسلمان تیسرے تشبیب طرف اعدا الامرن کی اور
 وسائل کو حکم مقام کا ہوتا ہے ۴

فصل اندھے کو راہ سے گمراہ کر دینا گناہ کبیرہ ہے

سنن میں مرثدا مروی ہے لعن من اعمى عن الطريق ليضل لعموم ہے وہ شخص جسے

اندھے کو راہ سے ہٹا دیا ہے۔ **ف** اسکو بعض نے کبیرہ کہا ہے گویا اسی حدیث کے
 لیا کہ کوئی کہ لعن علماء کبیرہ سے ہے اور وجہ اسکی ظاہر ہے کہ یہ فعل داخل انداز تبلیغ مردم
 اسلئے کہ وہ راہ ہول کر سخت مسرت و خوف میں پڑ جائیگا یہ شخص باعث اوس ضرر و خوف
 کا ہوا ہے تو یہ کبیرہ ٹیڑھا ہے۔

فصل

تصرف کرنا راہ غیر جاری میں بغیر اذن مالک کے اور تصرف کرنا اوس راہ میں جس سے راہ چلنے
 والوں کو ضرر تبلیغ نا جائز ہو چوچ اور تصرف کرنا دیوار شترک میں بغیر اذن شریک کے نزدیک قائل
 حرمت کے گناہ کبیرہ ہے۔ **ف** ان تینوں کا کبیرہ ہونا کلام علماء سے معلوم ہے اگرچہ
 تفسیر اہل کی نہیں کی ہے اسلئے کہ مرجع ان سب کا اذیت مردم اور استیلا اعلیٰ الحقوق ہے
 براہ تمدنی و ظلم اور اس میں شک نہیں ہے کہ یہ دونوں امر شامل ہیں ان تینوں امر کو اور جو
 دینیلین غصب ظلم میں آئی ہیں وہ انکو بھی شامل ہیں انکو اسجگہ مستحضر رکھنا چاہئے باب غصب
 میں یہ حدیث آئیگی من اخذ من طریق الناس مشوا جادہ یوم القیامة یجملہ من سلج
 اہر صین۔

باب ضمان کا

باز رہنا ضامن کا جسے اپنے اعتقاد میں ضمانت صحیح دی ہے ادار ضمانت سے طرف مسنونہ
 کے باوجود قدرت کے خواہ اذن سے ضامن ہوا ہے یا نہیں گناہ کبیرہ ہے۔ **ف** انکو ہم نے
 اسلئے کبیرہ گناہ ہے کہ قرض ذمہ ضامن پر بھی ثابت ہو جاتا ہے حقیقہ گویا وہ قرضدار ہے
 سو جو وعید حق میں مطلق غنی کے آئی ہے وہ سب اسکے حق میں وارد ہوتی ہے لکن وجہ
 تخصیص ذکر کی اسجگہ یہ ہوئی کہ اکثر لوگوں پر یہ بات مخفی ہے وہ یہ گمان کرتے ہیں کہ تبرع کرنا

خائن کا راستہ ضمانت کے کچھ اور مکتوبات درجہ عظیمہ میں نہیں ڈالتا ہے حالانکہ یہ بات نہیں ہے بلکہ گواہ سے ضمانت دیکر تیرج کیا ہے لیکن وہ درحقیقت مدیون ہے مینا تک کہ آخرت میں بھی اس سے اس قرض کا مطالبہ ہو گا جس طرح کہ اطلاق ائمہ اسی کا مستغنی ہے +

باب شرکت و وکالت کا

خیانت کرنا شریک کا یا وکیل کا دوسرے شریک یا موکل سے گناہ کبیرہ ہے نعمان بن بکر مرفوعاً کہتے ہیں جسے خیانت کی شریک کی او سکی امانت و عاریت میں تو میں اس سے ہر ہی ہوا کہ ابوہیثمی و البیہقی دوسرے الفاظ ہے جسے خیانت کی امانت میں من اور کا ضم ہوں حدیث متفق علیہ میں آیا ہے کہ چار خلیفین میں جس کسی شخص میں جو ملے وہ منافق خالص ہے ازاں بعد ایک خیانت ہے امانت میں ابو داؤد و عاکم کا لفظ بسند صحیح ہے کہ اللہ فرماتا ہے میں تیسرا ہوں دوسرے میں جب تک کہ ایک اور میں کا دوسری کی خیانت نہ کرے جب خیانت کرتا ہے تو میں ان کے بیچ میں سے نکل جاتا ہوں ان میں سے اتنا اور زیادہ کہ کیا ہے کہ شیطان آجائے وہ ان دونوں کا کبیرہ گناہ ہے حدیث ہے اگرچہ ذکر اولکما بالخصوص نہیں کیا ہے لیکن کلام اولکما کبار میں انکو بھی شامل ہے + ذکر ولایت میں بھی آیا ہے +

باب اقرار کا

اقرار کرنا واسطے کسی ملک وارث کے بھوٹ سوٹ یا واسطے کسی عینی کے دین یا عین کا گناہ کبیرہ ہے ابن عباس کہتے ہیں اقرار و وصیت میں کیا ہے سے و ابی الدار قطنی ابن ابی حاتم نے کہا ہے صحیح و قف ہے اسکا حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے آدمی خیر کا کام کرتا ہے سرس پر حبیب و وصیت کرتا ہے توبہ کرنا ہے اسکا خاتمہ ہر ہی عمل پر ہوتا ہے وہ آگ میں جاتا ہے الحدیث رواہ احمد و ابن ماجہ ابو داؤد و ترمذی کا لفظ مرفوع ابو ہریرہ سے

یہ ہے کہ مرد عمل کرتا ہے اور عورت اللہ کی طاعت پر پورا قی ہے اور دونوں کو موت وہ ضرر پہنچاتے ہیں
 وصیت میں پس واجب ہو جاتی ہے اور ان کے لئے انکے الحدیث ترمذی نے لکھا یہ حدیث حسن وغیرہ ہے
فصل انصار فی الوصیۃ کو بہت سے اہل علم نے کبیرہ گناہ ہے اور یہ کبیرہ صریح ان حدیثوں
 سے مستفاد ہے ۛ

فصل

اقرار کرنا نامریض کا بابت اور یوں یا اعیان کے جنگ و سوا سی ورثہ کے اور کوئی نہیں جانتا ہر کبیرہ ہے
ف اسکا کبیرہ گناہ ظاہر ہو اگر اسکا ذکر نہیں کیا ہے اسلئے کہ یہ ترک اقرار اس حالت میں تشبہ ظاہر
 واسطے نسیاع حق غیر کے اور غیر کا حق منالغ کرنا کبیرہ ہے اسلیط تشبہ اسکا کیونکہ وسائل کو
 حکم مقاصد کا ہوتا ہے ۛ

فصل

اقرار کرنا نسب کا جوٹ بول کر یا انکار کرنا اسکا گناہ کبیرہ ہے حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن مردہ
 میں مرفوعاً آیا ہے کافر ہوا وہ شخص جو بری ہو نسب سے اگرچہ باریک ہو یا مدعی ہو اس نسب کا
 جو معروف نہ ہو سوائے احد والاطلاق عمرو بن شعیب بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن عاص
 میں کلام طویل ہے جمہور توشیح کرتے ہیں اور اونکی روایت عن ابیہ عن مردہ کو حجت لاتے ہیں
 ابو بکر صدیق کا لفظ مرفوعاً یہ ہے جسے دعویٰ کیا نسب کا جسکو نہیں پہچانتا ہے اسے کفر کیا
 ساتھ اللہ کے اور جسے نفی کی نسب کی اگرچہ دقیق ہو اسے کفر کیا ساتھ اللہ کے سوائے الطلاق
 اسکی سند میں حجاج بن ازطاة ہے بہت سے امرہ نے اسکی توشیح کی ہے اور بہت کچھ
 مسالغہ ثنائین او سپر کیا ہے احمد کا لفظ یہ ہے اللہ کے کچھ بندے ہیں جسے اللہ دن قیامت
 کو نہ بات کر لگائے اور نگو پاک کر لگائے اور انکی طرف دیکھے گا اور انکے لئے عذاب الیم ہے پوچھا وہ کون

ہیں فرمایا نیز ارہوئے والا اپنے مان باپ سے رحمت کرے والا اولئے اور سب سزا ہوئے
 وللا اپنے ولد سے احمدیث ستلئے انکار کرنے والا اپنے نسب سے اور سزا سزا ہوئے
کاف ان حدیثوں اور عن حدیثوں سے کبیرہ ہو یا اسکا ثابت ہے اگرچہ تفسیر کا اسکی
 نہیں دیکھی اسکے کبیرہ ہونے میں کچھ شک نہیں ہے کیونکہ عن دونوں امر کے انکار میں ضرر
 عظیم ہے اور قبا ح و مفاسد مترتب ہوتے ہیں اور اندکی تشریح کا متغیر کرنا ہے اسکے لئے کہ
 بیٹے اپنے جیب انکار کیا باپ کا جو ثبوت لکھ کر قودہ حکم اپنی میں ہو گیا یہ نسبت احکام ظاہر کے
 اور جیب اصغری ولد شیر اتوار اسکے لئے احکام قودہ کے ظاہر میں ثابت ہوئے اسکے سفار و سفاس
 معنی نہیں ہیں ہر معلوم ہوا کہ جلال بلقینی نے یہی انکو کبیرہ میں لکھا ہے اور اس حدیث صحیحین
 سے استدلال کیا ہے من ادعی ابائی الا سلام بدلم انہ غیر امیہ فالجندہ علیہ حرام +

باب عاریت کا

استعمال کرنا عاریت کا غیر منفعت میں جسکے لئے عاریت لی ہے یا عاریت لینا یا عاریت
 مالک کے یا استعمال کرنا اور اسکا بعد مدت ہدوت کے گناہ کبیرہ ہے ان تینوں کا کہا
 ہونا کلام علماء سے ظاہر ہے اس لئے کہ مرجع اسکا طرف غضب و ظلم کے ہے
 اور غضب و ظلم دونوں کبیرہ ہیں اجماع اس لئے کہ اس میں ظلم ہے مالک نہ
 اور استیلا ہے اس کے حق و مال پر باق سوہر و عید جو حق میں غضب و ظلم کے
 آئی ہے وہ حق میں اس عاریت کے وارد ہے +

باب غضب کا

غضب کہتے ہیں استیلا کو مال غیر پر ظلم کبیرہ ہے حدیث عائشہ میں مروی ہے کہ جسے ظلم
 کیا ایک بالشت زمین کو اور سکوسات زمین تک کا طوق ہو گا سداۃ الشیخان مراد طوق تکلیف

مذہب تقلید یعنی سات زمین کا طوق دن قیامت کے اوسکے گلے میں ڈالکر تکلیف اٹھائیں گی
 دینگے بغوی نے کہا سات زمین تک اوسکو خسف کرینگے ہر قطعہ زمین اوسکی گلے کا ہار ہوگا بخاری
 وغیرہ میں آیا ہے جسے لی ایک بالشت زمین ناحق وہ خسف کیا جائیگا دن قیامت کو سات زمین تک
 مسلم کا لفظ یہ ہے نہین لیتا ہے کوئی ایک بالشت زمین ناحق مگر طوق ڈالینگا اللہ اوسکو سات
 زمین تک دن قیامت کے اسکو احمد نے بھی بسند صحیح روایت کیا ہے طبرانی کا لفظ یہ ہے جسے
 لی راہ سے مسلما نونکی ایک بالشت زمین وہ آئیگا دن قیامت کو لادے ہوئے سات زمین آئیں
 حبان کا لفظ ابو حمید ساعدی سے مرفوعا یوں ہے حلال نہین ہے کسی مسلمان کو یہ کہ لے ایک
 عصا اپنے بہائی کا بغیر اوسکی خوشی خاطر کے یہ اسلئے کہ اللہ نے مال مسلمان کا مسلمان پر سخت
 حرام کیا ہے **ف** بغوی وغیرہ نے غصب کے کبیرہ ہونے میں یہ اعتبار کیا ہے کہ مال
 منسوب سلب و بیار ہو اور اہل بصرہ ایک درہم کہتے ہیں مگر ابن عبد السلام نے کہا ہے کہ علماء کا
 اجماع ہے اسپر کہ ایک دانہ کا غصب یا چوری کرنا کبیرہ ہے انتہی یعنی کچھ فرق قلیل و کثیر
 کا نہین ہے قرطبی نے کہا ہے اہل سنت مجمع ہیں اسپر کہ جسے مال حرام کہا یا اگرچہ آسانا ہی ہو کہ
 اوسپر اکل صادق آتا ہے تو وہ فاسق ہو گیا اس سے معلوم ہوا کہ قول بخمدید بے مستند ہے
 یان شے تافہ جسکی نسبت عادت مسامحت کی جاسی ہے جیسے ایک دانہ منفی یا انگور کا اوسکو
 منغیرہ کہہ سکتے ہیں غصب میں زمین کا غصب کرنا اور دیگر اموال کا غصب کرنا برابر ہے ہائیل

باب اجارہ کا

دیر لگانا اجرت اجیر میں یا نہین اجرت کا بعد فراغ عمل کے گناہ کبیرہ ہے بخاری میں ابو ہریرہ
 سے مرفوعا آیا ہے کہ اللہ فرماتا ہے میں تین آدمیوں کا خصم ہونگا دن قیامت کو اور جس سے
 میں نے خدمت کی وہ بار جائیگا او نہین ایک وہ شخص ہے جسے کوئی مزدور مقرر کیا اور اوسکی مزدور
 نہ دی دوسری حدیث میں آیا ہے تم دو مزدوری مزدور کو پہلے اس سے کہ اوسکا پسینا خشک ہو

سواء ابن ماجہ تبسند حسن والطبرانی والبیہقی **ف** اس کا کبیرہ ہونا اور
غضب مثل غنی سے معلوم ہے اور غضو ما اس وعید شدید سے جو اس جگہ مذکور ہے بعض اہل علم
نے اس کو کبیرہ گناہ ہے اور دیگر لکھ کر کہا ہے +

باب لخبائر ہوات کا

یہ بات گزری ہے کہ منع فضل آب منجر کبار کے ہے مہر ج کہ تصریح اس کی حدیث صحیحین
آئی ہے +

فصل

ثانا مکان کا عرفہ یا مرفوعہ یا سنی نزدیک اس کے جو اس کی تحریم کا قائل ہے گناہ کبیرہ ہے
ف بیاد تحریم ہر اس کا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اس لئے کہ یہ اگر اب سے غضب زمین کے پر
اور غضب کرنا زمین کا کبیرہ ہے یہ وعید شدید اس کے حق میں ہے جو اس کام کو مستند تحریم ہو کر کرتا

فصل

منع کرنا اشیاء واحد کا جو لوگوں کو عموماً یا خصوصاً مباح ہے جیسے زمین مرفوعہ اور سکا زندہ کرنا پر کسی کو
درست ہے اور جیسے شوائع و مساجد و طرق و درہا اور مہارون باطنہ یا ظاہرہ گناہ کبیرہ ہے
ف کسی ایک کا یہی نہیں ہے منع کرنا جبکہ وہ جہاں کوئی اور نے منع نہیں کیا ہے
لائق تکبیر کے ہے اس لئے کہ مشابہ غضب ہے یہ گویا ویسی بات ہے کہ کسی انسان کو اس کے ملک
سے جس کے امتناع کا وہ استحقاق نہ تھا منع کیا جاوے سو مہر ج اس ملک سے روکنا
کبیرہ ہے اسی طرح اس سے روکنا کبیرہ ہے +

فصل

کرایہ دینا کسی شے کا راہ سے اور لینا اجرت کا اگرچہ حریم ملک یا دکان ہو گناہ کبیرہ ہے **ف**
اس کا کبیرہ ہونا کلام غیر وارد مسئلہ میں آیا ہے کیونکہ یہ فسق و فساد ہے اسی لئے اور عی نے کہا ہے
کہ کوکلا ربیت المال جو شواہح بیت المال پر بیٹھنے والوں سے اجرت لیتے ہیں ہم نہیں دانتے کہ نہ
پاک سے نہ وہ کس شے سے بیٹھے *

فصل

استیلا کرنا آب سباح پر اور منع کرنا مسافر کا اس سے گناہ کبیرہ ہے حدیث ابوہریرہ میں فرمایا
آیا ہے تین آدمیوں سے القابات نہ لگایا اور نہ اونکو پاک کر لیا اور ان کے لئے عذاب الیم ہوگا ان میں
ایک وہ شخص ہے جو جنگل میں کسی آب زائلی پر ہے اور اس سے مسافر کو روکتا ہے **ف** اس کا
کبیرہ گناہ صریح حدیث ہے اسی لئے بہت سے اہل علم نے جزم کیا ہے ساتھ تکبیر کے لگ سکو
مستحکم کرنا بتقریر شدہ مناسب ہے اس لئے کہ مجر و منع و تضرع ضعیف مقتضی تکبیر نہیں ہے *

باب وقف کا

مخالفت شرط واقف کے کبیرہ گناہ ہے جو جہنم سے اس کو کبیرہ گناہ ہے اگرچہ کسی نے تصریح اس کی نہیں
کی ہے اس لئے کہ مخالفت شرط واقف پر اکل مال باطل مرتب ہوتا ہے اور وہ کبیرہ ہے *

باب لقطہ کا

تصرف کرنا لقطہ میں قبل پورا کرنے شرک الی تعریف و تملیک لقطہ کے اور چھپانا اس کا مالک **ل**
سے باوجود معلوم ہونے مالک کے گناہ کبیرہ ہے یہ دونوں امر اس لئے کبیرہ ہیں کہ ان میں اکل
مال باطل ہے *

باب فیض کا

نیک کرنا شہاد کا وقت انقلب کے کبیرہ ہے نہ کشی سے اسکی تفسیر کی ہے کہ کو کبیرہ مؤدی
ہے طرف ادعا اہلیت کے اور یہ ادعا کبیرہ ہے اسلئے کہ مؤدی ہے طرف مملوک بنانا آزاد
کے وسائل کو مکرم مقاصد کا ہوتا ہے +

باب وصیت کا

اترار وصیت میں کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** من بعد وصیة یومی یھا او دیں غیرو مصلار
وصیة من اللہ بن عباس سے اس آیت سے اترار وصیت کو کبیرہ سمجھا ہے نسائی کا لفظ مروی
ہے کہ اترار وصیت میں کہا ہے ہے پہر یہ آیت میں ہی ظاہر حدود اللہ الخ گویا خود حضرت
اسکو کبیرہ فرمایا ہے اور آیت کو شاید تفسیر یا ہے اسلئے اہل نے تفسیر کی ہے ساتھ کبیرہ کے
ابن نادل نے اپنی تفسیر میں وجود اترار کے فکر کے ہیں مثلاً تمس سے زیادہ کی وصیت
کرت یا سب یا بعض مال کا اترار واسطے اجنبی کے کرے یا آپکو قرضدار تھیرائے اور قرضدار
نہی کر میراث ورنہ کو دے یا کہے کہ میرا قرض غلام پر تھا وہ بیٹے پر لے لیا ہے یا کسی سے
کو سب یا بچت یا کسی سے کو منگوا فرمیکرے یا وصیت ثمت کی کرے مگر نہ اللہ کے لئے بلکہ
بعض من تنقیض ورنہ کے سود سب اترار فی الوصیۃ ہے تاکہ مال ورنہ کو نہ پہنچے حدیث ابن عباس
میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا اگر کوئی آدمی عمل اہل جنت کا کرے ستر برس اور وصیت میں
حقا کرے تو اس کے فاتحہ شریعت پر جو گا وہ آگ میں جائیگا دوسرے الفاظ یہ ہے جسے قطع کیا
میراث و جنت اللہ نے فرما کیا تھا قطع کر لیا اللہ میراث اسکی جنت سے +

بایضاحت کا

خیانت کرنا امانات میں جیسے و وصیت وعین مرہون یا مستاجرہ وغیرہ ملک میں گناہ کبیرہ ہے **قال**
نہالی ان الله يامرکم ان تؤدوا الامانات الی اهلها یہ آیت حق میں عثمان بن طلحہ
 سا دین کسبہ کے اور تری ہے اونٹنے کبھی کبھی کی زبردستی لے لی تھی پھر اونکو حضرت نے واپس
 کر کے فرمایاخذوها حالہ قال لا ینزعها منکم لکظالم لکن مراد آیت میں ساری امانات
 ہیں ابوتعبیر نے علیہ میں کہا ہے کہ یہ آیت عام ہے سب امور میں برابر بن عازب و ابن مسعود
 و ابی بن کعب کہتے ہیں امانت ہر شے میں ہے وضو میں ثابت نماز زکوٰۃ روزہ کیل وزن و دائع
 ابن عباس نے کہا ہے رفعت مہین دمی اللہ نے کسی معسر و موسر کو امساک امانت کی ابن عمر
 نے کہا ہے اللہ نے فرج انسان کو پیدا کر کے کہا یہ امانت ہے اسکو پہنچے تیرے پاس چھپا کر
 رکھا ہے تو اسکی حفاظت کر مگر حق سے انش نے کہا ہے حضرت نے خطبہ میں فرمایا لا ایسا کن
 من الامانۃ لہ وکادین لمن لا عهد لہ رواہ احمد والبخاری والطبرانی دوسری حدیث
 میں ہے کہ مطبوع ہوتا ہے مومن ہر خلق پر مگر خیانت و کذب پر صحیحی میں منبجملہ علامات نفاق
 کے ایک حیثیت کو امانت میں بھی فکر کیا ہے دعای نبوی میں آیا ہے اھوذیک من الخیائۃ
 فانھا یفسدت البطانۃ **فتا** اسکا کبیرہ گناہ مطابق ظاہر آیت و احادیث کے ہے غیر وہ حد
 نے ساتھ اسکے تصریح کی ہے اس باب پر جزا اول و زواج کا تمام ہوا ہے شروع جزا دوم کا
 کتاب النکاح سے ہے بعض ابواب میں کثرت سے احادیث کو لکھا ہے ہمے اونہیں سے
 بطور نمونہ کے بعض بعض حدیثوں کو جو التعلق بہقام تعین منتخب کرنے کے ذکر کیا ہے اور فروع
 فقہیہ سے فقہ اقول قویہ کو لے لیا ہے باقی کو اصل کتاب پر حوالہ کیا گیا ہے شروع جزا اول
 کا کبار باطنہ سے متا جسکو مبادگانہ سالہ میں تحریر کیا گیا ہے اونکی تعداد ۱۰ کبیرہ تھی اسحق
 میں کبار ظاہرہ سے شروع کیا ہے اونکی تعداد چار سو ایک کبیرہ ہے +

کتاب النکاح

ترک کرنا قطع کا کبیرہ ہے بعض متاخرین نے اسکی تصریح کی ہے کیونکہ امارات کبیرہ سیکھ
 لمن ینسود عت سے مراد اللہ المتعطلین من الرجال الدین یقولون لا تروح
 والمنتفات الا لا فی قلن خلک یعنی لست کسے سے خداوند پر جو لوگ بیاہ نہیں کرتے ہیں اور کہتے
 ہیں کہ ہم تم پر بیاہ نہیں کریں گے اور ان جو دونوں پر عہد یہ بات کہتے ہیں لکن یہ بات قواعد شافعیہ
 پر ٹھیک نہیں رہتی اسلئے اگر اس کے نزدیک وجوب نکاح کا سلی الامح نہیں ہے مگر ساتھ نذر
 کے اور جو تو نفی کے قائل اس کے وجوب کا ہے بعض حالات میں جیسے خوف و قویٰ زنا اس کے
 نزدیک قبل میں ترک نہ من البتہ کبیرہ ہو سکتا ہے بہتر طبعی مقتدر و مرد و مؤنث کا کرنا تھا اور
 اپنی ہاں پرنا سے ڈرنا ہو کہ اس دم سفاد ترک ترویج کے سبب تکبیر کے ہو سکتی ہیں وہ

فصل

دیکھنا طرف۔ ان اہلیہ کے ساتھ شہوت و خوف فتنہ کے یا چونکہ اس کا ایسی حالت میں یا
 خلوت کرنا ساتھ اس کے بد و ن محرم مختصم کے گو کوئی حودت ہی کیوں نہ ہو اور وہ اجنبیہ
 بے متوہر ہو گا کہ کسیر سے حدیث ابو ہریرہ کا میں مرفوعاً آیا ہے کہ لکھا گیا ہے ابن آدم چہ
 اور کتا نہ اسے وہ اس کو ضرور یا لگا ائمہ و ن کا نہ ان سے کہ ان کا نہ اسنا ہے نہ ان کا نہ ان
 کرنا ہے نہ ان کا نہ پکڑنا ہے پاؤں کا نہ یا لینا ہے دل چاہتا ہے چاہتا ہے شرم کا نہ سچا کر
 یا ہوا و آلائی تیناد و حیدر ہما مسلم کا نظریہ ہے کہ میں کا نہ ابوسم ہے طبرانی کا لفظ
 سبند صحیح ہے کہ اگر کسی کے سر میں تمہ میں سے سوئی یا کیل ٹوک کی جائے تو یہ بہتر ہے اس کے
 لئے اس سے کہ کسی عورت کا مسایں کرے جو اس کو مٹا ل نہیں ہے طبرانی کا لفظ ثانی ہے
 کہ اگر کسی آدمی کا ایک ترک بہرہ والا کی مٹی بہرہ دار کا لگ جائے یہ بہتر ہے اس سے کہ اس کے

کنہ جامعہ کے کنہ سے جو اسکو ملال نہیں ہے چو جائے تیسرا لفظ یہ ہے کہ اللہ فرماتا
نظر ایک تیر سے زہر بھر اہو ابلیس کے تیرون میں سے سداہ الی کم و صحیفہ الکا کبیرہ ہو
موجب قول غیر واحد کے ہے گویا اونہوں نے انہیں حدیثوں سے اند کیا ہے :

قصہ

جس طرح یہ تینوں کام کرنا سائنہ عورت کے کبیرہ میں اسی طرح ساتھ امر جیل کے بھی کبیرہ میں بلکہ
فتنہ امر و اقرب واقع ہے سو جس طرح زنا و لوط و کبیرہ مختلفہ ہیں اسی طرح ان دونوں کے مقدّمات
نبی کبار میں فقہاء نے اسجگہ بال کی کمال نکالی ہے کسی بات کو مغیرہ اور کسی کو کبیرہ اور کسی کو
مکروہ اور کسی کو حرام بتایا ہے شیخ فانی و عینین و مرعیل و خصی و محبوب کا تفاوت بیان کیا ہے
زواج کی طرف مراجعت کر نہیے ظاہر ہوتا ہے سائنہ نے امارہ سے بہت کچھ تفسیر کی ہے
انکے فتنہ کو فتنہ زن سے زیادہ بتایا ہے حکایت سفیان ثوری حمام میں گھوڑیاں
ایک خوبصورت گر کا بھی آیا کہا اسکو میدان سے نکال دو میں دیکھتا ہوں کہ ہر عورت کے ساتھ
ایک شیطان ہوتا ہے اور ہر فرد کے ساتھ ترہ شیطان ہوتے ہیں حکایت امام احمد
کے پاس ایک شخص آیا اسکے ہمراہ ایک طفل خوش شکل تھا پوچھا یہ کون ہے کہا میرا بچا ہے
کہا اسکو سپر تو اپنے ہمراہ میرے پاس نہ لانا بلکہ اپنے ساتھ راہ میں ہی نہ رکھنا شاید جو شخص
کہتے نہ جانتا ہو وہ تیرے ساتھ بدگمانی کرے شیخ الاسلام عسقلانی نے کہا ہے جب ایچھی
عبدالقیس کے پاس حضرت کے آئے اونہیں ایک امر و حسین تھا حضرت نے اسکو اپنے
پس پشت بٹھایا اور فرمایا کہ فتنہ داؤد اسی نظر سے تھا انتہی نظر کو قاصد زنا کہتے ہیں خود
حدیث میں نظر کو سہم سنو ہم ابلیس فرمایا ہے :

فصل

تعمیت کرنا یا اور پر سکت رہنا بعد رضا و تقریر کے گناہ و گمراہی سے اللہ پاک سے فرمایا ہے
یا ایہا الدین آمنوا لا یسخر قوم من قوم عسی ان یكونوا خیرا منکم ولا تنسوا انکم
انکم عسی ان یکین خیرا منکم ولا تکرہوا انفسکم ولا تنسوا انکم عسی ان یکین خیرا منکم
ولا تکرہوا انفسکم ولا تنسوا انکم عسی ان یکین خیرا منکم
الاسم المشوق بعد لا یمان ومن لم یحب فاولئک هم الظالمون یا ایہا الذین
امنوا اجتنبوا کثیرا من الظن ان لعلن الظن انکم ولا تحسوا ولا یحب بعضکم بعضا
ایجب احدکم ان یا کل لخصا حید مینا کما حقہ و انفقوا الله ان الله لوابر حیم
سخروہ ہے کہ مسخوہ منہ کی طرف نظر حقارت و مین نقص مینکے المیس نے آدم کو مین
حقارت دیکھا تھا جس کا انجام عسار ابدی ہوا اور آدم فاجر لعن ابدی ہوئے مثالہ ہوا

مکبر من انزل را خوار کرد + بزوان لعنت کر فرما کر

لنرکتے ہیں عیب کرنے کو قول وغیرہ سے اور ہنر سے قول سے ہوتا ہے ابن جوج
کہا ہے ہنر آگاہ اولیب اور ہمت سے ہوتا ہے اور ہنر سے زبان سے لکھ لئے کہا ہے
وہ ہے جو تیرے صفہ پر عیب کرے ہنر وہ ہے جو پس پشت کرے مجاہد سے کہا وکیل
لکل حمزہ لمرزہ ہنر وہ جو لوگوں پر طعن کرے لمرزہ وہ جو لوگوں کا گوشت کھا جائے ہنر
کہتے ہیں کسی شے کے ڈال دینے کو مراد لپکارنا ہے انسان کا اور نام سے عیسے اور منافق
یا اسے فاسق مالا کر وہ نامیب ہو گیا ہے سو بے القاب رکھنے سے مٹی فرامی ہے تیرے ہنر
کہا ہے ہنر اسلئے مقدم کیا کہ وہ ان تینوں میں شدید لادیت ہے کیونکہ تنقیص آدمی کی
اوسک روید و کیجائی ہے ہنر سے وہ بیان کرنا اوس عیب کا ہے جو انسان میں ہوتا ہے
یہ اول سے کہ ہے ہنر خیرت کہ ہنر لقب سے اوسکو لیکار سے یہ نامی ہے نہیں کہ ہے اسلئے
کہ بیان مثال بقیت معنی کی لقب سے کہ لایم نہیں ہتی ہے کہ کسی کسی اپنے کا ہنر القہر

کہہ رہے ہیں یا بالکس قدرت سے پوچھا تاکہ غیبت کیا ہے فرمایا ذکرک اخاک بہا لیکر ہے
نہ واجر میں اس بحث کو آٹھ ورق تک لکھا ہے اور بیان غیبت وغیرہ میں اور اسکے انواع
میں بہت دلیل دیا ہے اور علاج غیبت بتائی ہے اور دل کی غیبت کو حرام کہا ہے اور غیبت
سے توبہ کر نیکو واجب لکھا ہے *

فصل نہم القب رکھنا کسی کو گناہ کبیرہ ہے

قال تعالى ولا تأخروا بالآل القاب بئس الاسم الفسوق بعد الايمان ومن
لم يثب فاولئك هم الظالمون اسکو بہت علماء نے کبیرہ گناہ ہے اس میں اور غیبت میں تمنا ہے
اگرچہ آیت کہ یہ میں ذکر و وزن کا کیساں کیا ہے لیکن اسکا علیہ کبیرہ گناہ اسلئے ہے کہ یہ تمنا
اقسام غیبت میں بخش ہے تو وہی نے اذکار میں کہا ہے کہ علماء اتفاق ہے اسپر کہ انسان کا
لقب مکروہ رکھنا حرام ہے خواہ اسکی نفقت ہو یا اسکے ماں باپ کی یا اور کسی کی جسکے
وہ اسکو نکروہ بیان ہو *

فصل ستریمہ و استہرا کرنا مسلمان کے گناہ کبیرہ ہے

قال تعالى لا یسخر قوم من قوم الا ذلہ اسکی تحریم پر اجماع قائم ہے بیعتی کا لفظ
یہ ہے استہرا کر کرنا والوں کے لئے آخرت میں ایک دروازہ جنت کا کھولین گے پھر کہیں گے
آؤ آؤ جب وہ کرب و غم سمیت آویگا بند کر دینگے پھر دوسرا دروازہ کھول کر بلائینگے کہ آؤ
آؤ وہ کرب و غم سمیت آویگا اسکو بھی بند کر دینگے اسطرح کیا کرینگے ہوا تاکہ وہ
ناامید ہو کر نہ آویگا ابن عباس نے اس آیت کی تفسیر میں کہا ہے یا ولتئذ ما لہذا الکتاب
لا یفادہ خیرۃ کا کیونکہ لاکھ اھا سفیرہ تبسم ہے کبیرہ ہوتا ہے حالت استہرا
میں قرطبی نے تفسیر کر یہ بئس الاسم الفسوق بعد الايمان میں کہا ہے جسے لقب کیا

اپنے سحار کا اور سفر میں کیا اوس سے وہ فاسق ہے سحر رکھنے میں مستشار و استعانت
 و تہیہ کو عیب و نقائص پر وقت غزوہ نفل کے یہ سحر یہ کسی قوم یا کات فعل یا قیل ہوتا
 اور کسی اشارہ یا کیا ہنسات ہر وقت تنفیذ و عملی کے کام میں یا مسعت ہر واقعہ میں
 ہوتا ہے و اسکو بعض نے ہر اہ غیب کے کبار میں گناہے حالیکہ سحر یہ ایک فرد ہے
 عیسیت کی گویا بقدر اسلوب قرآن کریم اسطرچ کر گیا ہے ۔

فصل نہیم یعنی چغخوری کرنا کبیرہ

قال تعالیٰ ہما نر متاء ہمیم مثل لیلہ ذلک نہیم نہیم کے بعد ذکر نہیم کا فرمایا
 ہے نہیم یعنی دمی ہے ابن المبارک نے اس آیت سے استنباط کیا ہے کہ ولد الزنا باقین
 چپا تا ہے سو وہ بیانا اور سکا ہو مستلزم مشی ہو نہیم ہے دلیل ہے اس بات پر کہ فاعل اور مفعول
 ولد الزنا ہے وقال تعالیٰ ویل کل ہمزۃ لمرۃ لمرۃ مراد تمام ہے وقال تعالیٰ
 حمالة الحطب یعنی وہ تمام تہی مات کو یہ ادا و سدا لوگوں تک لا کر لیجاتی تہی نہیمہ کہ نام
 حطب اسلئے کہ ما کہ نہیمہ سے انتشار و صراوت کا درمیان لوگوں کے ہوتا ہے تہی ہر کہ
 حطب سے انتشار کا ہوتا ہے وقال تعالیٰ فحما تاہما فلم یستیاہما من اللہ
 استیا فوج علیہ اسلام کی صورت لوگوں سے کستی تہی کہ یہ مجتہون و دیوار ہے اور یو علیہ السلام
 کی صورت اپنی دم کو مہمانوں کی جبر و پختائی تہی تاکہ وہ اولئے قصد فاشیہ فیجہ مختصرہ کا
 کرین آخر اللہ نے انکو ہلاک کر دیا شیخین کا لفظ ہے تمام حیزت میں نہ ہا لیکہ دوسری
 روایت میں قتات آیا ہے سبب ہی نام کسی نے کہا ہے نہام وہ ہے جو مجمع میں بیٹھکر لوگوں
 کی بات سکر اور دن کو ہو پختا ہے اور قتات وہ ہے جو لوگوں کی بات بیٹھکر سناتا ہے اور
 وہ نہین ہا ہے میر چغخوری کرنا پھر تا ہے نہیمہ یہ عذاب قر کا ہونا متاح ستہ میں آیا
 ملکہ ثلث عذاب قر اسی نہیمہ ہے جو تا ہے اور ثلث عیب ہے اور ثلث لول سے اس با

میں بہت حدیثیں آئی ہیں **ف** نیمیہ کا کبیرہ ہونا متفق علیہ ہے مندرجی لئے کہا ہے امت کا
اجماع ہے تحریم نیمیہ پر اور نیمیہ اعظم ذنوب ہے نزدیک خدا کے انتہائی نیمیہ اسکو کہتے ہیں کہ ایک کی بات
دوسرے کو پہنچائے برو جہ افتاد و احیاء العلوم میں کہا ہے ہذا اھل کلا اکثر لکن کچھ خاص تہہ اس کے
سبب ہیں بلکہ کشف ہر مکر وہ کا خواہ منقول عنہ اوس سے ناخوش ہو یا منقول الیہ یا کوئی تیسرا شخص
داخل نیمیہ ہے پر غراہ وہ کشف بات سے ہو یا کتابت سے یا روضے یا ایما سے اور غراہ وہ فعل منقول
کا ہو یا قول براہ عیب نقص غرض کہ حقیقت نیمیہ کی افشاء متر و متک متر ہے امر مکر وہ کا اس صورت
میں لایق یہ ہے کہ ہر شے کی حکایت کر نیسے جو احوال مردم سے مشاہدہ ہوتی ہے سکوت کرے مگر
جس بات کی حکایت میں نفع کسی مسلمان کا یا دفع ضرر ہو بہر حال نیمیہ اقبیح غیبت ہے +

فصل - دو رویہ بات کرنا کبیرہ ہے

حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے بدترین مردم ذو وجہین ہیں کہ ان کے پاس کچھ لاتا ہے اور
ان کے پاس اور کچھ سرواۃ الشیخان لوگوں نے ابن عمر سے کہا تمہا ہم اپنے باؤ شاہ کے پاس جاتے
ہیں وہاں کچھ اور بھی کہتے ہیں جو بعد وہاں سے نکلنے کے نہیں کہتے کہا ہم اسکو عہد حضرت
میں نفاق شمار کرتے تھے سرواۃ البخاری طبرانی کا لفظ یہ ہے ذو وجہین دنیا میں دن قیامت
کے دو منہ آگ کے رکنا ہو گا ابو داؤد و ابن حبان کا لفظ یہ ہے کہ اسکی دو زبانیں ہوں گی آگ
کی **ف** اسکا کبیرہ ہونا صریح احادیث ہے اسکو اہل علم نے علیہ واسطے ذکر نہیں کیا ہے
کہ داخل نیمیہ سمجھا ہے لکن اس اطلاق میں نظر ہے غرالی لئے کہا ہے ذو وجہین وہ شخص ہے جو
درمیان دو دشمنوں کے آتا جاتا ہے اور ہر ایک سے موافق اس کے مرضی کے گفتگو کرتا ہے اکثر
تردد کر نیوالے درمیان دو مستاد سی کے اسی صفت کے ہوتے ہیں اور یہ عین نفاق ہے
ابو ہریرہ کا لفظ مرفوعاً یہ ہے تم باؤ گے بدترین عباد اللہ دن قیامت کو وہ شخص جو دو رویہ ہے
اس کے پاس اسکی بات اور اس کے پاس اسکی بات لاتا ہے دوسرا لفظ یہ ہے باقی ہڈ کا عربوہ

دھوکا دینا جہ غزالی نے کہا ہے علماء کا اتفاق ہے کہ ملاقات دو شخص کی وجہ سے اتفاق ہوتی ہے اتفاق کی علامتیں ہیں اونہیں سے ایک یہ بھی ہے +

فصل بہتان بائذہما کبیرہ ہے

حدیث نبیہ میں آیا ہے کہ گروہ بات اوہین منہیں سے تو پھر تو نے اوہ بہتان بائذہما کبیرہ بہتان عیبت سے بھی صحت تر ہے اسلئے کہ سراپا دروغ ہے ہر کسی پر شاق گزرتا ہے بہتان نبیہ کے بعض عقلا پر ناگوار نہین ہوتی اسلئے کہ وہ عیب اوہین موجود ہوتا ہے احمد کا لفظ یہ ہے پانچ چیزیں ہیں جن کا کفار و منہیں سے اوہین ایک بہتان ہے مسلمان پر طرانی کا لفظ یہ ہے جسے ذکر کیا کسی شخص کا کچھ جو اوہین منہیں ہے تاکلا و سر عیب لگا لے قید کر لیا اوہ کو اللہ آگ جہنم میں پھانسا کہ اس قول کا نفاذ لاوے **ف** اس کا کبیرہ گناہ ہے بعض مفسرین بعض ملاح کے ہے ملاح کہ یہ کذب ایک دوسرا کبیرہ ہے گو پاکہ یہ ایک کذب خاص ہے اس میں وعید شدید آئی ہے اسلئے اسکو علاحدہ ذکر کیا گیا +

فصل ولی کا مولاہ کو نکاح و مانع ہو کبیرہ گناہ ہے

جبکہ وہ بالغ عاقلہ ہو اور کفو سے نکاح کرنا یا ہے اوہ یہ شخص مانع آوے تو وہی نے اسلئے کبیرہ ہو چکی ہے کی ہے کہ ایسے مسلمانوں کا اس پر حرام ہے کہ منسل کبیرہ ہو لکن اولیٰ اسکو صغیرہ بتاتے ہیں لکن امام الحرمین نے منہایہ میں بیان کیا ہے کہ محض حرام میں ہے اگر وہان حاکم موجود ہو وہان ارباب عقل کرنا کبیرہ ہو سکتا ہے لکن قول اول اولیٰ ہے +

فصل منگنی پر منگنی کرنا کبیرہ ہے

یہ ویسی بات ہے جیسے سزا پر سزا کرنا جب ایک منگنی ٹوٹ جائے اور گفتگو باقی نہ رہے تب بیانیہ

کرنا جائز ہے :

فصل ششم کا بانی نبی کا خاوند پر رونا کا نبی پر کبیرہ

حدیث بریدہ بن مرفوعاً آیا ہے وہ ہم میں سے نہیں ہے جو بھڑکاوے کسی عورت کو اس کے خاوند یا مملوک کو یعنی اس کی سید پر سواہ احمد بسند صحیح والذہبی ابن حبان ابوداؤد و نسائی کالفظ یہ ہے لیس منا من تخب امرأة علیٰ نرجھا او عبدًا علی سیدہ ابن حبان کالفظ یہ ہے من افسد امرأة علی نرجھا فلیس منا اسکو ابویلی نے بسند صحیح روایت کیا ہے مسلم وغیرہ میں آیا ہے شیطان اپنا تخت پانی پر رکھ کر اپنی لشکر روانہ کرتا ہے سب سے زیادہ قریب منزلت میں وہ ہوتا ہے جب کا فتنہ سب سے زیادہ بڑا ہو ایک آتا ہے کہتا ہے کہ بیٹے یہ کیا وہ کیا شیطان کہتا ہے تو نے کچھ نہیں کیا پھر دوسرا آتا ہے وہ کہتا ہے بیٹے اسکو نہیں چھڑا یہاں تک کہ درمیان اس کے اور اس کی بی بی کے جہاں کرادی شیطان اسکو اپنے پاس بلا کر کہتا ہے تو بہت اچا ہے پھر اسکو گلے سے لگاتا ہے **ف** اسکو ایک جماعت نے کبیرہ گنا اور بعض حدیث میں اس فعل پر لعنت آئی ہے :

فصل

عقد کرنا مرد کا اپنی محرم سے نسب یا رمناع یا مصاہرت میں گود ملی نہ کی ہو گناہ کبیرہ ہے **ف** بعض متاخرین نے اسکی تفریح کی ہے لکن محرم کو عام نہیں کیا اور نہ قید عدم وطنی کی ذکر کی ہے اور یہ بلا شک مراد ہے اس عقد کی بنیاد اصل سے خرق سیاح شریعت عزا پر ہے گویا اس کے نزدیک حدود کچھ لائق پردا کے نہیں ہیں خصوصاً ایسا فعل کرنا جسکے قبیح پر سار عی عقل صحیحہ کا اتفاق ہے جسکو ادنیٰ مسکے مروت کا ہو گا چہ با سے دین کے اس سے ایسی حرکت ہرگز صادر نہیں ہو سکتی ہے :

فصل

راضی ہونا مطلق دینے والے کا ساتھ ملا کر کے اور مان لینا مطلقہ کا اس امر کو اور راضی ہونا
 زوج محمل پر کا گناہ کبیرہ ہے حدیث ابن مسعود میں مرفوعاً آیا ہے لعن المحلل والمحلل لہ مرد
 احمد والنسائی بسند صحیح ابن ابی کثیر ہذا سند صحیح یوں ہے کیا خبر نردون میں نہ کہ تیس سنہ
 کی کہہ پاؤں اسی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا وہ محلل بہت کرے اللہ محلل و محلل کہ
 ترندی نے کہا ہے اہل علم کا عمل اسی پر ہے جیسے عمر و ابن عمر و عثمان اور یہی قول خدا و انبیاء
 کا بھی ہے عمر رضی اللہ عنہ کہتے تھے لائے نہ بائینگے پاس میرے محلل و محلل نہ مگر میں اون
 دو وزن کو جو جرم کر و لگا ابن عمر نے پوچھا کہ گناہ دو وزن زانی ہیں **ف** اس کا کبیرہ ہے جو صحیح
 احادیث باب ہے اسلئے کہ اس فعل پر است آئی ہے شافعی کے نزدیک یہ جب ہے کہ صلی اللہ علیہ
 میں یہ شرط ہو کہ محلل بعد و طے کے اوسکو طلاق دیدیگا اس صورت میں تحلیل کبیرہ ہوگی مستقل و
 محلل و عورت سب فاسق ہونگے اسلئے کہ اون سب نے اس فاحشہ پر اقدام کیا ہے اور بدون
 اس شرط کے مکروہ ہے دوام امر منہم کا اس لکھا اعتبار نہیں ہے مگر ایک جماعت امر نے مطلقاً
 تمنا کی کہ محبوب الطلاق حدیث کے ورام کہ اسے چنانچہ صحابہ و تابعین مذکورین اسی طرف گئے ہیں
 انتہی یہی قول قوی ہے اسی کو فیہج الاسلام ابن تیمیہ و ابن القیم نے بھی اختیار کیا ہے +

فصل

مازہ و تنہا حاصل جماع کا افشاء کرنا مرد یا عورت کا گناہ کبیرہ ہے ابو سعید خدری مرفوعاً کہتے ہیں کہ
 مرد و عورت ایک دوسرے کو وہ مرد ہے جو اپنی عورت کے پاس جاتا ہے یا وہ جو عورت کے
 پاس آتی ہے پہر ایک دوسرے کا راز افشاء کرے مرد و عورت و ابداً و دو غیر ہما حدیث
 اسرار بنت یزید میں آیا ہے فرمایا کہ او کی مثال ویسی ہے جیسے ایک شیطان ایک شیطان سے ملا

اور اس سے صحبت کی اور لوگ یکہ رسہ میں رواہ احمد والبخاری وہ شواہد تقویہ
 ووسر الغلطیہ ہے مثل ذلك مثل شیطان لقی شیطانہ علی قارمۃ الطریق فقضى
 حاجتہ منها ثم انصرف وقرکھاس رواہ ابن داؤد تیسری حدیث میں آیا ہے السباع
 حرام رواہ احمد وابن یعلی عن ابی الہیثم وقد صحھا غیر واحد ابن السبعۃ نے کہا مرد وہ شخص
 ہے جو فخر کرتا ہے جماع پر حسین بہتک تر ہے نہ مطلقا کہا ہو طاهر **ف** ابن دون کا کبیرہ
 گنا صریح احادیث صحیحہ باب ہے نووی نے ایک جگہ اوسکو مکروہ اور دوسری جگہ شرح مسلم
 میں حرام کہا ہے انتہی اس میں کچھ تنازعہ نہیں ہے اسلئے کہ سلف میں استعمال لفظ مکروہ کا بجا
 حرام بہت ہوتا تھا +

فصل لونڈی یا بی بی سے دیرین صحبت کرنا گناہ کبیرہ

حدیث ابن عباس میں آیا ہے انہ نظر نہیں کرتا طرف اوس مرد کے جو آتا ہے پاس کسی مرد یا عورت
 کے اوسکی دیرین اخراجہ الترمذی والنسائی وابن حبان بطرائی کا لفظ بسند ثقات یہ ہے من
 اتی النساء فی اعجابنھن فقد کفر ابن ماجہ وبقی کا لفظ یہ ہے کہ لا یظن اللہ الی رجل جامع
 امرأۃ فی دبرھا أحمد والبوداؤد کا لفظ یہ ہے ملعون من اتی امرأۃ فی دبرھا ابن عمر
 کہتے ہیں حضرت نے فرمایا ہے کہ یہ لو طیت صغری ہے یعنی دبر زن میں آنا جابر کا لفظ یہ ہے
 نفی عن محاسن النساء رواہ الطبرانی بسند حسن جگہ ثقات کسی جگہ اوسکو اتیان
 شوش فرمایا ہے **ف** اسکو غیر واحد نے کبیرہ گناہ ہے اسلئے کہ ان حدیثوں سے کفر و
 عدم نظر ظاہر ثابت ہے اور لو طیت صغری نام رکنا اقبیح وغیرہ علانی نے اسکو حق بولا گیا

فصل صحبت کرنا بی بی سے ساعور یا داجنبی کو گناہ کبیرہ

ف اسکا کبیرہ گنا واضح ہے اسلئے کہ مرتبہ دال ہے قلت اکثر اثر مرکب پر ساتھ دین

اور رقت و یانت پر اور قیسا اجنبیہ یا اجنبی کا لگا کر دیا ہے اور حیکہ نظر کرنا طرف اجنبیہ و اجنبی کے کبیرہ کرنا گیا ہے تو اسکا قبح و منہدہ تو کہیں اوس سے بڑھ کر ہے +

باب صحبہ کا

بیاد کرنا کسی عورت سے اور جی میں یہ ہے کہ اوسکا مہر نہ دینا اگر وہ مانگے گی گناہ کبیرہ ہے حدیث میں آیا ہے جس مرد نے بیاد کیا کسی عورت سے تو پورے یا بہت مہر پر اور اوسکے جی میں یہ ہے کہ اوسکا حق ادا کرے ونگا اور اوسکو دھوکا دیا اور مر گیا اور اوسکا حق نہ دیا تو طبع کا وہ اللہ سے دن قیامت کو اور وہ زانی ہو گا رواہ الطحاوی پسند مردانہ ثقات بیہقی کا لفظ یہ ہے جسے مقرر کیا مہر عورت کا اور اللہ جانتا ہے کہ وہ ارادہ نہ کرے کہ اس میں رکنا ہے اور اوسکو دھوکا دیکر اوسکی شرم کاہ کو باطلہ طلال کر لیا ہے تو طبع کا اللہ سے اور وہ زانی ہو گا دوسرا لفظ یہ ہے کہ اعظم ذلوت و نزدیک اللہ کے وہ مرد ہے جسے بیاد کیا ایک عورت سے جب اپنا کام کر لیا تو اوسکو طلاق دیدی اور اوسکا مہر لیکر لیا اسکا کبیرہ کرنا مرتب حدیث باب ہے بلکہ اس کا مہر میں کما کر میں کما کر میں قدر و عظم و استیفاء و سنان و قریب و من میں منع اور اسکا +

باب ولیمہ کا

تصویر بنانا ہاں اگر کسی شے پر منظم ہو یا مشن میں ہو اور کسی شے پر ایسی صورت چربکا نظر ہو جیسے پردہ کوڑا گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ ان الذین یؤذون اللہ ورسوله لعنہم اللہ فی الدنیا و الاخرۃ واعدلہم عذابا مکررا** کہ امر ادا ان لوگوں سے تصویر بنانا ہاں میں شیعین کا لفظ یہ ہے کہ جو لوگ یہ تصویر بناتے ہیں عذاب کئے جاوینگے دن قیامت کو اور اس کا بار لگا کہ زندہ کر دے جو تنہ پیدا کیا ہے صحیحین میں ماکشہ سے مرفوعا آیا ہے اشد مردم عذاب میں دن قیامت کو وہ لوگ ہونگے جو یہ صورت بناتے ہیں دوسرا لفظ یہ ہے کہ میں گھر میں

تصویریں ہوتی ہیں اوسمیں فرشتے داخل نہیں ہوتے ابن عباس کا لفظ یہ ہے حضرت نے فرمایا
ہر مسمور آگ میں ہے ہر صورت کے حوص میں ایک نفس بنایا باولیکا جو اوسکو جہنم میں عذاب کرے گا
ابو ہریرہ کا لفظ مرفوع یہ ہے کون زیادہ ظالم ہے اوس شخص سے جو لگا پیداکر نے مثل میرے
خلق کے پہلا بناوے تو ایک ذرہ یا ایک دانہ یا ایک جو ستم کا لفظ علی سے یہ ہے بھیجا مجھ کو حضرت نے
کہ نہ چھوڑو نہ میں کوئی صورت مگر مٹا دوں اوسکو اور نہ کوئی قبر بلند مگر برابر کر دوں میں اوسکو
دوسری حدیث میں آیا ہے کون تم میں سے ایسا ہے جو دینہ میں جاوے اور کوئی دشمن و یا نہ
نہ چھوڑے جبکو توڑ نہ ڈالے اور نہ کوئی قبر جسکو برابر کر دے اور نہ کوئی صورت جسکو الود و نکردے
ایک آدمی نے کہا میں ہوں پہراو سے اگر خبر دی کہ میں ایسا ہی کیا فرمایا اب جو کوئی پہراو سی چیز
بنائے گا وہ کافر ہوگا قرآن کا سوا کہ احمد ہمسند جمید معلوم ہوا کہ تصویر کا مٹانا ثابت کا
توڑنا قبر بلند کا برابر کرنا گو مدینہ میں ہو مامور ہے بیکریل علیہ السلام نے حضرت سے کہا تھا
ہم اوس گھر میں نہیں آتے جس میں کتا یا تصویر ہوتی ہے اس باب میں حدیث سی احادیث آئی
ہیں سب میں وعیدات شدیدات و بارائے تصاویر و عمارتیں **ف** تصویر کشی کا کبیرہ ہونا
صریح منطوق ان احادیث کا ہے ایک جماعت نے ساتھ اسکے جزم کیا ہے شرح مسلم میں
بھی اسی طرح ہے ترجمہ الباب میں جو حرمت و تکبیر کو عام رکھا ہے وہ اشارہ ہے طرف
ان سب اقسام کے کیونکہ محفوظ سب میں ایک ہی قول فقہاء کا کہ تصویر زمین و لباطہ ہر مسمور
پر جائز ہے کچھ اسکے منافی نہیں ہے ذہنی روح کی تصویر بنانا مطلقاً حرام ہے شرح مسلم میں
کہا ہے کہ تصویر حیوان کی بنانا منجملہ کبار کے ہے بسبب وعید شدید کے خواہ امتحان کیلئے
بنائے یا اور کام کو اسلئے کہ اسمیں مشابہ ہونا ہے ساتھ خلق خدا کے خواہ لباطہ پر ہو یا کبر
پر یا درہم یا دینار پر یا پیسہ پر یا برتن یا دیوار پر یا تکبیر پر یا ان درخت وغیرہ غیر ذہنی روح
کی تصویر بنانا حرام نہیں ہے اسمیں کچھ فرق شے سایہ دار وغیرہ سایہ دار کا نہیں ہے یہ خلاف ہے
مذہب جمہور علماء صحابہ و تابعین و من بعدہم کا جیسے شافعی و مالک و نوذبی و ابوحنیفہ وغیرہم

اجماع کا ہے کہ جس شے کا تقادیر میں سے سزا ہو اور سکو متغیر کر دین کا منی ہے لکھا ہے مگر لکھ
 بات متعارفین فی صحت آئی ہے یعنی گڑبان جسے لڑکیاں کھیلتی ہیں لکھ نامک ہے مندرجہ ذیل
 گڑبان کا رد کو اپنی بیٹی کے لئے مکروہ رکھا ہے اور بعض علماء نے دعویٰ کیا ہے کہ گڑبان لڑکیوں
 سے منسوب ہے خطابی وغیرہ کے لکھا ہے فرشتے رحمت و برکت کے نہیں آتے خواہ وہ صورت
 یا انداز کی ہو یا شوق منسوب کی یا مستقرش ہو یا سقفا یا دیوار میں ہو یا کپڑے میں بنی ہو یا ہتھی
 بر حال شایع کو موصوفہ دیرین بڑا اہتمام ہے اور سنہ تصویر کشی کا بڑا انتظام لکھ اس زیادہ میں
 ایسا عموم موصوفہ کا جو اسے کوئی شے استعمال کی باقی نہیں ہے جہاں صورت حیوان کی نہ ہو
 کما شیا و اکل بشر میں ہی ہو جسکو منظور ہو کر اس کے گہر میں رحمت و برکت کے فرشتے آدین
 اور سکو چاہے کہ گہر میں کسی طرح کی تصویر یا انداز کی نہ کرے اور ہو تو اسکو مٹا دے اور جس
 صورت میں مطلق تصویر کشی پر مدد و جہنم و نار کا ایسا ہے اور جو تصویر گہر میں ہوتی ہے گارہ سکو
 گہر والے نے نہیں بنایا ہے لکھ مانع دخول ملائکہ رحمت و برکت ٹھہرتی ہے تو خیال کرنا چاہئے
 کہ وہ تصویر جو کسی مسبود باطل کی بنائی جاتی ہے جیسے بت وغیرہ اور سکا غالب کس قدر ہو گا
 اس کے رکھنے والے تو بالکل شرک میں گرفتار ہیں لیکن لوگ تقادیر اور اداد و اعتراف کی لطیف یاد رکھنا
 اپنے نزدیک رکھتے ہیں خصوصاً جب سے کہ رواج تو لوگوں کا ہو گیا ہے یہ بھی ایک طرح کا شرک
 ہے تصویر کا بنوانا کہہ تصویر بنانیسے گناہ و اثم و استحقاق نار میں کم نہیں ہے اس لئے کہ یہ بنانا
 بالکبیر و ہے کبیر و کرنا اور کبیر و گناہ پر راضی ہونا اور اسکو اپنے الٰہی حاصل کرنا سب کا ایک حکم
 ہے یہ تصویر تو ظاہر کی ہے لیکن یہی حکم بعینہ تصویر باطن کا بھی ہے بلکہ تصویر باطن تکبیر میں
 یہ نسبت تصویر ظاہر کے اگر ہے اس لئے کہ یہ تو کبیر و ہے اور وہ جس طرح تک پہنچا دیتی ہے وہ
 تصویر باطن تصویر شیخ ہے جو ہلکا فقر و امین مروج ہے پیر یا شیخ یا کسی ولی کی صورت کا
 تصور کر کے عبادت و استقامت کیا کرتے ہیں یہ عین عبادت و استقامت ہے غیر اللہ سے سزا
 و تاب میں لے کہی صورت جنابہ التاب صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا تصور کر کے کوئی عبادت

منین کی اگر یہ ایک مستحق ہو تو سب سے زیادہ استحقاق اس تصور کا حضرت معنی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تھا
 دوسرا مسئلہ تصویر انبیاء علیہم السلام کا ہے حضرت معنی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دن فتح مکہ کے کعبہ کے
 اندر تصویر ابوالانبیاء راہر اسیم خلیل علیہ السلام اور تصویر اسمعیل علیہ السلام کو دیکھ کر ایک چوبہستی سے
 جودست مبارک میں تھی تو رؤا الناس سے معلوم ہوا کہ تصویر گو کسی معظم کی کیوں نہ ہو کچھ حرمت منین
 رکھتی ہے اور سکا محو کرنا لازم ہے بعض جاہل تصویر خیالی جناب نبوت مسلم کی رکھتے ہیں حالانکہ اگر تصویر
 محال وہ تصویر صحیح اور مطابق شامل کے بھی کسی حکم موجود ہوتا ہی اور سکا محو کرنا لازم ہے کیونکہ
 حضرت معنی اللہ علیہ وآلہ وسلم واسطے مثالے نقاد و تھائیل ہر قسم مخلوق کے آئے تھے نہ اسلئے کہ سب
 کی تصویریں باقی ترک نہیں اور اپنی تصویر کا بقا پائین خدا جانتے ان نام کے مسلمانوں کی عقل کمان مار گئی
 ہے جو ایسی کملی ہوئی بات مہلین سمجھتے ایسے ہی مسلمانوں کے حق میں اللہ تعالیٰ نے تنصیفیں شرک کی
 فرمائی ہے و ما کان من الاکثرھہ باللہ الا وہم مشرکون یعنی اکثر ایمان لائے والے کلمہ اسلام کا پڑھتے
 ہیں تہذوۃ زکوۃ حج بجالاتے ہیں لکن متضاد شرک ہیں شرک میں گرفتار رہتے ہیں سو یہ شرک ایسا
 گناہ ہے کہ اس میں عذر نہیں کامقبول نہیں ہے اور شرک کسی بخشنا نہ جائیگا خواہ تہوار ہو یا بیست اور
 خواہ ظاہر ہو یا باطن حدیث میں آیا ہے شرک چونٹی کی چال سے بھی اندھیری رات میں صاف سیاہ تھوڑ
 زیادہ تر مخفی ہے *

فصل

تلفظ یعنی غیر کے طعام پر بغیر ان درضامندی صاحب طعام کے داخل ہونا اور نہان کا سیری شکم پر
 زیادہ کھانا بغیر معلوم کرنے رضامندی میں زبان کے اور پیٹ سے زیادہ کھانا گولہ پٹائی کھانا کابون بنو جسکا
 منظر ظاہر ہے اور توسع کرنا ماکل و مشارب میں براہ حرم و کبر گناہ کبیرہ ہے ابو حمید ساحسی مرفوعاً
 کہتے ہیں حلال منین ہے کسی مسلمان کو کہ لیوے لاسی اپنے مہائی کی بغیر اسکی خوشی خاطر کے مردانہ
 ابن حبان یہ اسلئے فرمایا کہ مسلمان کا مال مسلمان پر شدید التحريم ہے صحیحین کا لفظ یہ ہے کہ خطبہ حجۃ الوداع

میں فرمایا استہارے غرن اور مالی اور ہمتاری کا جو ورام ہے تو پھر مثل حرمت اسدن کے اسن آہ
 شہرین پھر فرمایا اہل ملت آہ ماؤ و کا لفظ ہے جو داخل ہو جائے و دعوت کے دو داخل ہو جائے
 بکر لفظ لایز اور کرشین کا لفظ ہے مساہین لکھا آیت میں کہتا ہے اور کافرات آیت میں دوسرا
 لفظ ہے فیاست کو ایک شخص عظیم طویل کول شراب کو لا ٹھیک و فز یک اتہ کے برابر پر شپ کے
 بھی منو کہ مائشہ نے ایک دن میں دو بار کہا یا ستا کا اسے مانگہ کیا تو یہ یا ہتی ہے کہ گد کوئی شخص
 منو کہ یہی موت تیرا ایک دن میں دو بار کہا اسراف ہے اللہ مسرفین کو دوست نہیں رکھتا ہے
 مردا لا الیہ ہستی یہ ہی فرمایا کہ او ہو صدقہ دو جب تک کہ اس میں خلط ملط اسراف یا مٹایا کا ہو یا
 و ابن ابی الدیانی حدیث میں اون لوگوں کو جو الوان طعام کہاتے ہیں شرراست فرمایا ہے
ف ان تینوں کا کبیرہ مکن ظاہر ہے کہ وہ داخل میں اکل مال بالباطل میں اور عیسے امر میں
 امر انفس ہے وہ کبیرہ ہے مثل امر زنجیر کے جو ہتی بات خیلا رہے اور خیلا رکبیرہ ہے افدعی و
 نکشی کے کلام سے بھی تفضل کا کبیرہ ہونا نکلتا ہے حدیث ابو ہریرہ میں مروثا آیا ہے بدترین
 طعام طعام دہیہ ہے جس میں تو نہ کر لوگ بلائے باورین و سکا کیر تک کے باورین مردا لا الیہ ہستی

باب گزان کرنیکا ساتھ عورتوں کے

ایک بی بی کو دوسری بی بی پر ترجیح دینا برا و ظلم و عدوان گناہ کبیرہ ہے ابوہریرہؓ مرفوعاً کہتے ہیں
 جسکے پاس دو محمدین ہوں اور وہ اوئیں برابر ہی ٹکڑے تو آئیں گے دن قیامت کو اور آدھا دھڑ
 اور سکا ساقطہ کا، واما الترمذی ابو داؤد و کالقطیہ ہے جسکے پاس دو مورتیں ہیں اور وہ کھن
 ایک کے اوئیں سے جو کھا و آئیں گے دن قیامت کو اور نصف دھڑ اور سکا مائل ہوگا انسان کا لفظ ہے
 واحد متقیہ مائل ابن ماجہ و ابن حبان کا لفظ یہ ہے واحد متقیہ مائل قطمراد بکینے اور
 مائل ہوئیے ہے کہ من اسو ظاہر و من شاریع نے ترجیح کو مرام کیا ہے اوئیں میل طرف ایک
 کے کرے نہ میل قنبل کہ وہ اختیار سے بہرہ مستعملین آیا ہے اہل عدل منابر نور پر جانچ سکتے

خدا کے چونکے مالانکہ اللہ کے دونوں ہاتھ راست ہیں وہ لوگ ہیں جو برابر ہی کرتے ہیں اپنے حکم میں اور اپنے گمراہ والوں میں اور جسکے وہ والی ہوئے ہیں گمراہ والوں میں بی بیان بطریق اولی داخل شامل ہیں **فت** اسکا کبیرہ ہونا قضیہ اس وعید شدید کا ہے جو ان حدیثوں میں آئی ہے اور حکم ظاہر ہے اگرچہ اسکا ذکر نہیں کیا ہے اسلئے لکھنا اس میں ایذا و عظیم ہے جسکا تحمل مشکل ہوتا ہے

فصل

ندینا شوہر کا حق واجب زوجہ کو جیسے مهر و نفقہ اور ادا کرنا بی بی کا حق شوہر کو جیسے تمتع بغیر عذر شرعی کے گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** ولھن مثل الذی علیھن بالمعروف والراہ علیھن درجۃ اس آیت کو اللہ پاک نے بعد اس آیت کے ذکر کیا ہے وجو لھن حق بردھن فی ذلک ان امرارا اصلاحا اسلئے کہ جب یہ بات بیان کی کہ مقصود مراجعت سے اصلاح حال زن ہے نہ ایصال ضرر طرف اسلئے تو یہ بھی بیان فرمادیا کہ ہر واحد کا زوجین سے دوسرے پر حق ہے ابن عباس کہتے ہیں میں ترین کرتا ہوں واسلئے اپنی بی بی کے جبہ طہ کہ وہ میرے لئے ترین کرتی ہے اسی آیت کے سبب سے بعض اہل علم نے کہا ہے مرد پر واجب ہے کہ قیام بحقوق و مصالح زن کرے اسی طرح زن پر انقیاد و طاعت زوج کی واجب ہے مرد کا درجہ عورت سے اکمل تر ہے فضل و عقل و دین و میراث و غنیمت میں مرد لائق امامت و قضاء و شہادت کے ہوتا ہے اور بی بی پر بی بی اور لونڈی لا سکتا ہے اور قادر ہے طلاق و رجعت پر گو وہ نہ مانے اور بالکس اسلئے نہیں ہو سکتا اور مرد اخص ہے ساتھ الاذاع و رحمت و اصلاح کے جیسے التزم مهر و نفقہ اور زب زوجہ سے اور قیام ساتھ اسلئے مصالح کے اور روکنا اسکا مواقع آفات سے اسلئے بی بی پر قیام نجدت شوہر کو کہ تر ہے سبب ان حقوق نائذہ کے **کہا قال تعالیٰ** الرجال قوامون علی النساء لھا فضل اللہ بعضھ علی بعض و بما یفقوا من اموالھن عورت ہاتھ میں مرد کے اسیر و عاجز ہوتی ہے اسلئے اگر ایک خادم سے زیادہ اسکو

و کار ہو تو شوہر پر واجب ہے کہ اس کو دو قدم دست قائلہ القریبی یعنی بیسورت و چودہ مقررہ سبک
 میراث میں آیا ہے کہ حضرت نے ایک بی بی سے پوچھا کہ تیرا نانا و نانا و نانا کیسا ہے اوسنے کہا
 میں خدمت میں کوتاہی نہیں کرتی مگر جس چیز سے کہ عاجز ہوں فرمایا فلیف انت لہ فاد جنت
 و ناری کہ لکھتے حضرت نے پوچھا تاکس آدمی کا بڑا حق ہے عورت پر فرمایا شوہر کا کمانہ و رک رک
 بڑا حق ہے کہا اوسکی ماں کا سوا اللہ ہر ہستی حسن و قبح طرانی و بن جان و داکم میں قصہ نہیں
 حورین کا آیا ہے کہ حسب و ذہن و حقوق شوہر و ان کے حضرت علی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی زبان سے
 ہے کہا والدتی بعتک بالحق لا اقترج ما بقیت الدنیا غرضکہ اطاعت زوہر میں بیٹے
 آدمی کے بہت سی حدیثیں آئی ہیں جنہیں رسالہ صلاح ذلت البین میں اس بحث کو دیکھ
 لگا ہے **ف** انکا کبیر و کما مرتب امارت باب ہے کہ کس کما س اب میں و عیدات شدہ بہت
 آئی ہیں بعض امارت میں بعت اور بعض میں سوا خدا نامنی شوہر پر وارد ہے +

فصل متاجرو تدابیر و تشاخص مسلم گناہ کبیرہ ہے

متاجر یہ ہے کہ تین دن سے زیادہ ہندو مسلمان کو بدنام کرے بغیر کسی عزم شرعی کے تدابیر یہ ہے
 کہ جب اس کے سامنے تو منہ میسر ہے تشاخص یہ ہے کہ ولین کہینہ کہے احمد والہ دینی و غیر
 کا لفظ بر فرمایا ہے سلاخ منین ہے کسی مسلمان کو کہ بدنام کرے کسی مسلمان کو تین رات سے زیادہ
 کہ وہ دونوں راوی حق ہے مائل ہوتے ہیں جب تک کہ اس حال پر رہتے ہیں اگر اسی عزم
 لینے ہجران و فراق بر مر جائینگے تو دونوں کو بھی بہشت میں نہ جائینگے اسکی سند صحیح ہے طبرانی
 کا لفظ بسند صحیح یوں ہے جسے چھوڑا ہے بھائی کو تین دن وہ آگ میں ہے مگر یہ کہ نہ ایک
 کرے اللہ اوسکے اپنی رحمت سے اللہ داؤد و ہتی کا لفظ یہ ہے جسے ایک سال چھوڑا وہ ماند
 اسکی خونریزی کرینگے ہے بخاری کا لفظ فرمایا ہے مگر و تم قاطع و تدابیر و عاقبت و
 اور ہو و اللہ کے بندے ایک دوسرے کے بھائی اور جو امت اسلام کرتا ہے وہ سابق ہوتا ہے

طرف جنت کے مدار سے اس حدیث سے اخذ کیا ہے کہ سلام واقع اٹھ سجدت ہے مسئلہ کا لفظ یہ ہے
 کہو لے جاتے ہیں جو وار سے جنت کے ہر دو شنبہ و پنجشنبہ کو اللہ تعالیٰ غیر مشرک کو بخشتا ہے مگر اس
 شخص کو جس کے درمیان اور اوس کے بھائی کے شخشاں سے یعنی کینہ طیرانی و ابن حبان کا لفظ یہ ہے مگر
 مشرک و مشاجن ابن ماجہ کا لفظ یہ ہے تین آدمی ہیں جنکی نماز اوس کے سر سے اونچی نہیں ہوتی ہے
 ایک بالشت بھر بھی ایک وہ شخص ہے جو امانت کرتا ہے کسی قوم کی اور وہ قوم اوس سے ناخوش
 ہے دوسری وہ عورت جو سو رہی اور شوہر اوس کا اوس پر خفا ہے تیسرے دو برابر مقدار میں زواج میں
 اس باب کی احادیث کو جمع کیا ہے **فصل** ان تینوں کا کبیرہ گناہ صریح مفاد احادیث باب ہر کینہ و کینہ
 دخول جنت اور دخول نار اور سفک دم و عیدات شدیدات میں مان اگر عود اس بھران کا عائد نظر
 صلیح یا جہ و نہر کے ہو تو جائز ہے والا فلا +

فصل

کبیرہ یا ہر لفظ عورت کا عطر ملکر اگرچہ باذن شوہر ہو گناہ کبیرہ ہے ابو داؤد کا لفظ یہ ہے کہ ہر لکھ
 زانیہ ہے اور عورت جب عطر ملکر مجلس میں آتی ہے تو وہ ایسی ویسی ہے یعنی زانیہ ہے اسکو ترمذی
 نے حسن صبیح کہا ہے لہذا فی وابن خزیمہ و ابن حبان کا لفظ یہ ہے جس عورت نے عطر لگایا پھر قوم
 پر گزری تاکہ وہ اوسکی خوشبو یاد رہے وہ عاصی کا ہے اور ہر لکھ زانیہ سے والی ہوتی ہے
 ابو ہریرہ کا لفظ یہ ہے قبول نہیں کرتا اللہ کسی عورت سے جو نکلتی ہے طرف مسجد کے نماز کو اور
 اوسکی خوشبو اور قی ہے یہاں تک کہ ہر کر نماز سے سوا اللہ الحاکم و وحیہ مراد نہاں سے نہ ہو لہذا
 خوشبو کا ہے ایک عورت بن ثمر بن محمد میں آئی تھی حضرت نے فرمایا اسے لوگو منع کرو اپنی عورت
 کو زینت و تہنہ سے مسجد میں بیشک لعنت نہیں کئے گئے بنی اسرائیل یہاں تک کہ پہلا اونکی عورتوں
 نے زینت دینی پور کو اور نہایت چلین مسجد و یمن **فصل** اسکا کبیرہ ہونا صریح مفاد احادیث باب
 ہے یہ جب ہا کہ فتنہ متعلق ہو اور اگر مجرد فتنہ ہے تو مکروہ ہے اور اگر گمان فتنہ کا ہے

درامہ ہے و کبر و تفصیل قاعدہ شافعیہ پر ہے ورنہ حدیث عام ہے +

فصل نشوز عورت کا گناہ کبیرہ ہے

راہ نشوز یہ ہے کہ گھر سے بغیر ان دن یا رات شوہر کے باہر اگلے بغیر کسی ضرورت شرم کے جیسے واسطے مستفاد کے چمکے لے خانو زاد کو کافی عینیں سے یا خون فحشہ یا اندیشہ انداز کم قال تعالیٰ واللہ فی تخاون نشوزن من فظونن و اھرجون فی المنہاج و اھرجون من ان المعنک و لا تبعوا علیہن سبیل الا بیک لے اس آیت میں مردوں کو حکم دیا ہے کہ وہ قاصر ہوں ساتھ اسطرح و ادب نسا کی اور او کو نفقہ و مهر دین اور بری طرح ساتھ او کے لیسہ گزین نشوز کہتے ہیں معصیت و مخالفت کو نشوز کہ اللہ نے تین درجے مقرر فرمائے ہیں پہلے دفعہ و نصیحت پر عمل کیا جائے اور اگر توبہ نہ کرے کہ اسے غایت ہجران کی ایک راہ ہے جس طرح حضرت نے کیا تھا یہ ترویج و انگیز کے ہے شامیہ کے نزدیک کوئی نہایت اوسکے لئے نہیں ہے جب سلامیت پر آ جاوے تب ہی سہی گو سالہا سال گزر یا دین آئے سے وہ مارا رہے جس سے گوشت نہ بچنے پڑے یا گوشت جیسے آلات گوشتنا دھپا یا مسرک مارا ناگن مستحقہ پرندارے اور مارے تو گھر کے اندر مارے یا منڈیل رد مال یا امداد سے مارے کو طرے اور اور لاشعی سے بندارے غرض کہ بابت تک تخفیف اس باب میں جو اسکے ادسکی مراعات کرے اسی لئے شافعی نے کہا ہے کہ ترک ضرب بالکل افضل ہے علی مرتضیٰ کہتے ہیں پہلے زبان سے بول کرے اگر نہ مانے الگ سوٹے اگر نہ مانے تو مارے اگر مارے بھی سید ہی ہو تو کرم مقرر کرے اہل حرم نے کہا ہے یہ ترتیب وقت خوف نشوز کے مرقی ہوتی ہے اور وقت تخلف نشوز کے جمع بین اکل کرنا ہی لباس ہے کہ کیونکہ بعض انواع نشوز پر حد و عید سخت آئی ہے جس طرح صحیحین میں آتا ہے کہ جب مرد نے عورت کو اپنے فراموش پر بلایا اور وہ نہ آئی اور مرد جسے میں سو رہا تو صحیح یکم فرشتے اوس عورت پر لعنت کرتے ہیں دوسری حدیث میں آیا ہے کہ اللہ او پر خفا رہتا ہے

یہاں تک کہ راضی ہو اور اس سے خاوند اور سکا تیسری حدیث میں آیا ہے کہ اوسکی ناز قبول نہیں ہوتی
 ہے جب تک کہ خاوند خوش ہو جس کا لفظ مرفوع یہ ہے کہ سب پہلے جو سول عورت سے دن فرمایا
 کے ہو گا نماز اور خاوند کا ہو گا کیونکہ اطاعت زوج کی واجب ہے یہاں تک کہ اگر کسی کو سجدہ کرنا
 حکم ہو تا تو عورت کو ہوتا کہ شوہر کو سجدہ کیا کرے اسی طرح روزہ نفل رکھنا اوسکو جائز نہیں ہے
 مگر اجازت سے شوہر کے اسی طرح عورت کو چاہے ہے کہ یہ بات پہچان رکھے کہ وہ مثل ملک
 کے ہے واسطے شوہر کے کسی طرح کا تصرف اوسکے مال میں نہ کرے مگر اوسکے اذن سے بلکہ ایک عبادت
 علمائے کہا ہے کہ اپنے مال میں ہی تصرف کرے مگر اوسکی اجازت سے اسلئے کہ وہ عورت مثل
 تجھوہ کے ہے واسطے شوہر کے اور عورت پر لازم ہے کہ حقوق شوہر کو حقوق قاریہ پر مقدم کرے
 بلکہ بعض مورخین اپنے حقوق پر بھی اور واسطے تمتع زوج کے جہاں تک بن سکے مستعد ہے
 اسباب نظافت وغیرہ سے اور اپنے جمال کا اوسپر فخر نہ کرے اور کسی امر قبیح کا اوسمیں عیب نہ لگا
حکایت اسمعی نے کہا میں جنگل میں گیا ایک خوبصورت عورت کو دیکھا اوسکا خاوند
 بد صورت تھا میں نے کہا تیرا جی کس طرح اسلئے نیچے رہنے سے خوش ہے کہا اسے شخص سن شاید
 اسے کوئی اچھا عمل اللہ کا کیا ہے جسکے ثواب میں خدا نے مجھے اوسکو دیا اور میں نے کوئی بُرا کام
 کیا ہو گا جسکے بدلے میں مجکو یہ ملا ہے عاقلہ کہتی ہیں اسے کہ وہ عورتوں کی اگر تم جانو کہ کیا
 حق میں شوہروں کے تپیر تو ہر ایک عورت تم میں سے اپنے رضائے غبار کو اوسکے قدم سے دور
 کرے نہ عاجز میں بہت سے اجبار و انحراف بابت حقوق زوجین کے اس ملک پر لکھے ہیں **ف**
 نشو و نما ایک جماعت نے کبیرہ گناہے بلفیقین اپنے والد سے ناقل ہیں کہ وہ حدیث لمن ملا لکھ سے
 عورت مسخوہ پر استدلال کرتی تھی جواز لمن عاصی معین پر بیٹے اوسنے اس باب میں بحث کی
 اور کہا احتمال ہے کہ وہ لمن بالخصوص نہ ہو بلکہ بالعموم ہو مثلاً یون کہتے ہوں لعن اللہ من
 یا لت سہا جہرۃ فرائض زوجہا *

باطل و ساقط کا

طلاق نامکنا حضرت کا فائدہ بغیر کسی کیلئے کے گناہ کبیرہ ہے تو ان مرفوعہ کہتے ہیں جس صورت
نے سوال کیا طلاق کا اپنے شوہر سے بغیر کسی بائس کے حرام ہے اور سپردا مینت کی بواکہ البیہ داکا
والترمذی وحسنہ واینا سیرۃ وحبیبہ بیہقی کا لفظ یہ ہے تحتہا مانت یعنی منع کرنے والیان
مناقات ہیں مینین ہے کوئی عورت جو مانگے شوہر سے طلاق بغیر کسی ڈر کے پہر پاوے وہ چہ جنت
کی ف اسکا کبیرہ ہونا سرخ حدیث صحیحہ مذکور ہے بسبب وعید شدیدہ کے لکن قواعد شافعیہ پر
مشک ہے ہاں قولہ تعالیٰ فلا جناح علیہما فیما ابتدیا بہ اور حشر قبل اسکے ہے
وہ واسطے تجار کے مینین ہے بلکہ واسطے نفی کرپوت کے ہے وبقولہ صلح خدا حدیث
وطلقہا تطلقہ لکن اسطرح جواب ہو سکتا ہے کہ دلالت حدیث کی تکبیر پر یہ ہے کہ عورت مرد کو
کرے طلاق کہ ایسا کہ مکر ہے جس سے وہ عورت یا باہر طلاق دے پڑے یا رہا نہ سہی مین کہتا ہو قرآن
حدیث حدیقہ اور عاریث باب مین کہچہ تنافی مین ہے اسکے کہ محل ہر ایک کا او مین سے الگ الگ ہے کبیرہ
وہ سوال ہے جو ہاں اس جہد طلاق ہے جو بغیر من نفسانی جو نہ ہو پر شری والدہ العظمیٰ

فصل

و یا تحت قیادت کرنا درمیان مرد و حورتوں اور طفل بچے ریشون کے گناہ کبیرہ ہے حدیث میں مروی ہے کہ دیوث جنت میں نہ جائیگا کافری نے کہا ہے اس حدیث کے اسناد صالح ہے احمد کا لفظ ہے دیوث وہ شخص ہے جو اپنی حرر کو خبیث پر برقرار رکھتا ہے دوسرا لفظ احمد دلسائے و بزار و حاکم کا بسند صحیح ہے کہ جنت حرام ہے دیوث پر جس لفظ مرفوع یوں ہے دیوث وہ شخص ہے جو پر و انہین کرتا کہ کون اس کی جو رو پ نہ داخل ہوتا

ف کبیرہ ہونا ان دونوں کا ظاہر ہے علماء کہتے ہیں دیوث وہ ہے جس کو اپنی جو۔ و

پر غیرت نہیں ہے دیانت کہتے ہیں جمع کرنے کو درمیان لوگوں کے افرک و فاصل کے لئے
 کو شائق نے کہا ہے ایک شخص بگانا مہین جاتا ہے اور اسکے ہمراہ ایک گاسٹ والا ہے وہ اسکو
 پاس لوگوں کے لیجا تا ہے وہ فاسق ہے اور یہ کام دیانت ہے انتہی یہ قول معمول ہے اب
 کہ حالت مذکورہ ملحق بدیانت ہے لسان العرب میں کہا ہے دیوث وہ ہے جو اپنی جورو کا
 قراؤں و اورا پھانڈ پر کچھ غیرت نہ کرے تدبیرت بمعنی قیادت ہے تعین اہل علم نے کہا ہے کچھ
 تعین کی مانند رجال و فسا کے نہیں ہے بلکہ یہ قیادت درمیان افراد کے اور یہی بدتر اور تلج
 تر ہے مراد قیادت سے دلالی ہے عجب چون پیر شود پیشہ کند دلالی

باب حجت کا

والی کرنا زن رجس سے قبل اجتماع کے نزدیک معتقد تحریم کے گناہ کبیرہ ہے اگر چاہو اس میں کوئی حد نہ
 نہیں ہوتی ہے بسبب مہنی شبہ کے کیونکہ مدد کی بنیاد دفع پر ہے جہاں تک سقوط مدد کا ممکن ہو

باب ایلا رکا

قسم کھا لینا کہ میں بی بی کے نہ جاؤں گا چار ماہ سے زیادہ گناہ کبیرہ ہے اگرچہ معلوم نہیں
 کہ کیسے اسکو ذکر کیا ہو مگر اسلئے بعد نہیں ہے کہ اس میں مفرت عظیمہ ہے بی بی کو کیونکہ بعد چار
 ماہ کے صبر اسکا مرد سے فنا ہو جاتا ہے جھٹڑج کہ حفصہ نے عمر رضی اللہ عنہ سے کہا تھا اوپر
 او منون نے حکم دیا تھا کہ کوئی مرد اپنی بی بی سے غائب نہ کرے اس مفرت عظیمہ کی وجہ سے
 شارع نے قاضی کو مباح کیا ہے کہ اگر زوج بعد چار ماہ کے وطی نہ کرے تو ایلا طلاق اسکو دینا

باب ظہار کا

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے الذین یطاہرون منکم من نسائهم ما هن امہا تقم ان امہا تقم

الاولی ولدنہم وانعمہ لبقولہ منکر من القول ونور الفہم منکر من قولہ ہے
 عرب کو اور تعین ہے ان کی عادت کی دربارہ ظہار کیونکہ یہ قسم منکر ایمان یا کفر کے متعلق
 غامضہ اور اہم میں یہ عادت نہ تھی ظہار یہ ہے کہ جو دوسے یوں کہے کہ تو میری مثل پشت مادر
 ہے اللہ سے اس قول کو منکر و زور فرمایا یعنی بہتان و کذب اسلئے اس پر کفارہ مقرر کیا جو
 اس سے معلوم ہوا کہ ظہار کبیرہ ہے ابن عباس کہتے ہیں الظہار من الکبائر +

باب لعان کا

قال تعالیٰ والذین یرمون المحصنات ثم لم یأتوا برہدۃ شہد او ناعلہ
 شایین جلد و لا تقبلوا لہم شہادۃ ابداً اولئک ہم الفاسقون **وقال تعالیٰ**
 ان الذین یرمون المحصنات العافلات المؤمنات لغوا فی الدنیا والاخرۃ ولہم عذاب
 الیم مرادیت شریف سے : جامع علمائست دنیا ہے جیسے یوں کہنا اے زانیہ اے لہو اے
 تمہے یا مکرور من القہم یا اول القہم طہین الرہیزہ بنت الزنا یا اولد الزنا کہنا یا اے منکوح اے زانی کہنا یا طہی
 ولہو یہ کہنا اسی عاقی کہنا کہ یہ سب داخل ہے قذف میں اور لفظ شامل ہے تہمت لو او کو بھی
 زواج میں مسئلہ قذف کی بہت تفصیل کی ہے منیرہ و مملوک کے قذف کا حکم بیان کیا ہے
 انا ویش و اقوال اہل علم نقل کئے ہیں **ف** قذف کا کبیرہ ہے جو نہ منکر قی کتاب اللہ و حدیث رسول
 علیہ السلام سے آئے و مسلم ہے +

فصل

کالی دینا سیدان کو اور نہ جان و رازی کرنا اس کی آبروریزی میں اور سبب جو ناعن و سباب
 والدین میں اور بہت کرنا کسی مسلمان پر گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** والذین یؤذون
 المؤمنین والمؤمنات بغير ما آلتسوا فقلوا بھتاناً و انما لم یبنا حدیث ابن مسعود

میں مرفوعاً آیا ہے کہ بڑا کتنا اور گالی دینا مسلمان کو فسق ہے اور قتال اور سکا کفر ہے اسکو صحیح
 میں روایت کیا ہے مگر ابو داؤد نے مسلم والیہ اور ترمذی کا لفظ یہ ہے دو گالی دینے والوں
 میں اوپر گناہ ہے جسے پہلے گالی دی یہاں تک کہ مظلوم تعدی کرے ابن حبان کا لفظ ابن عباس
 سے مرفوعاً یہ ہے کہ المتشابان شیطانان یقاتران ویتکاذبان جابر بن سلیم سے فرمایا تھا تو
 کسی کو گالی نڈیا کر وہ کہتے ہیں اوسوں سے جیسے کسی آماؤ وغلام و شتر و گوسفند کو گالی نہیں
 رواہ الترمذی وحسنہ وابن حبان والیہ داؤد ووسر لفظ یہ ہے کہ لتبین شیئا
 ابن عمر کا لفظ مرفوع یہ ہے کہ سمجھا کہ کہاں کر کے یہ ہے کہ لعنت کرے آدمی اپنے والدین کو پوچھا
 کیونکر فرمایا گالی دے کسی کے باپ کو وہ اسکے باپ کو گالی دے اور گالی دے کسی کی ماں کو
 وہ اسکی ماں کو گالی دے رواہ البخاری ووسر لفظ یہ ہے کہ لعن کرنا موسیٰ کو مثل اوسکے
 قتل کر نیکی ہے سلمہ بن اکوع کہتی ہیں ہم جب دیکھتے کہ کوئی شخص کسی اپنے سہائی کو لعن کرتا
 تو جانتے کہ اوسے کبیرہ کیا ہے ابو داؤد کی حدیث میں آیا ہے کہ لعنت پہر کر لا من پر آتی ہے
 اگر ملعون اہل اوسکا نہیں ہوتا ہے ترمذی کا لفظ یہ ہے کہ موسیٰ لعان نہیں ہوتا ہوا اور نہ لعان
 اور نہ فاحش اور نہ ہزبان ابو بکر صدیق نے بعض ممالیک کو لعنت کی تھی فرمایا لعانین ولفحان
 کلا ویرب الکعبۃ رواہ الیہقی عریب اللشہ ابو بکر نے اوس غلام کو جسے گالی دی تھی اڑا
 کر دیا مسلم کا لفظ یہ ہے کہ لا ینبغی لصدیق ان ینکون لعانا یعنی کسی صدیق کو لعان ہونا زیبا
 نہیں ہے اور حدیثوں میں لعنت ناقہ ولبیر سے بھی سنئی فرمائی ہے بلکہ لعنت مرغ و ہر غوث و
 ریح و غیرہ سے بھی منع کیا ہے **ف** اسکا کبیرہ گنا صریح امارت باب ہے اور لعنت کرنا
 وہ اب پر حرام ہے آدمی پر بھی لعنت کرنا کبیرہ ہے اسلئے کہ حرمت ایذا میں برابر مسلمان کے
 ہے جسکی موت کفر پر یقیناً معلوم ہے جیسے فرعون ابی جہل ابولہب خیرم اونپر لعنت کرنا جائز ہے
 اور جسکی موت کفر پر یقیناً معلوم نہیں ہے جیسے یزید بن معاویہ اوسپر لعنت کرنا گورہ فاسق
 فاجر ہو درست نہیں ہے بعض نے جو یزید پر لعنت کی ہے یہ تہو ہے کیونکہ وہ مسلمان تھا اور

یہ دعویٰ کہ وہ کافر تھا اور اسے حکم قتل حسین علیہ السلام کا دیا تھا ثابت نہیں ہے اسی لئے
 قرآن کے اور کئی لفظ کو حرام کہا ہے اگرچہ فاسق سیکڑہ و روفی الکبار بلکہ فی الفواحش تمام کلمہ
 لعنت غیر معین بالشمس اور معین بالوصف جیسے لعن اللہ الکاذب سوا اجماع جائز ہے۔
قال تعالیٰ لعنة الله على الظالمين وقال تعالیٰ ثم يستحقون فنجعل لعنة الله
 علی الکاذبین اسطرح کی لعن حضرت علی بن ابی طالب و آلہ وسلم سے بہت آئی ہے و زواج
 میں اس جگہ لعن حضرت علی بن ابی طالب و آلہ وسلم کو یکجا جمع کیا ہے وہ سب لعن غیر معین پر
 ہیں اور اکثر فعل کبار پر وارد ہوئی ہیں اور جس جگہ کسی معین پر لعنت کی ہے اور کافر کا فعل
 پر حضرت کو معلوم ہو گیا تھا غرض کہ حملہ حیوانات و حیوانات پر لعن کرنا مذموم ہے +

فصل

تبرکزا انسان کا اپنے نسب یا والد کے نسب اور منسوب ہونا طرف غیر والد کے باوجود معلوم
 ہو چکے گناہ کبیرہ ہے حدیث سعد بن ابی وقاص میں مروی آیا ہے جسے دعویٰ کیا غیر پدر کا
 اور وہ جانتا ہے کہ وہ اس کا باپ نہیں ہے تو جنت اور سیر حرام ہے سوا لا الشیطان الا ان
 ابوہریرہ کہتے ہیں کہ یہ آیت طاعت اور ہی حضرت نے فرمایا جس کسی عورت نے داخل کیا کسی
 قوم پر اس شخص کو حجاب نہیں ہے نہین ہے تو وہ اللہ سے کسی شے میں بھی نہیں ہے وہ جنت
 میں نہ جائیگی راوا ابی داؤد والنسائی وابن حبان والبیہقی شیعین کا لفظ یہ ہے دعویٰ
 نہیں کرتا کہ فی آدمی غیر پدر کا اور وہ جانتا ہے مگر کافر ہو جاتا ہے دوسرے لفظ شیعین کا ہے
 من ادعی الی غیر امیہ اذ انتی الی غیرہ والیہ لعنة الله والملائكة والناس
 اجمعین کا لقب اللہ منہ یوم القیامۃ میں فاؤ کا عدلا یعنی غیر کو باپ بنانا یا غیر کا
 غلام بننا موجب لعنت و عدم قبول عبادت ہے بخاری کا لفظ یہ ہے کافر غضبوا عن آبائکم
 فمن برغیب عن امیہ فقد کفر طبرانی کا لفظ عمر بن شعیب عن ابیہ عن حمزہ سے یہ ہے

کافر ہو اور وہ شخص جسے انکار کیا نسب کا اگرچہ بار یک ہو یا دعویٰ کیا نسب کا جسکو پہچانتا نہیں ہے
 دوسرے لفظ طبرانی کا یہ ہے جسے دعویٰ کیا نسب کا جسکو نہیں پہچانتا ہے اسے کفر کیا ساتھ اللہ کے
 یا نفی کی نسب سے اگرچہ دقیق ہو وہ کافر ہو اساتہ اللہ کے احمد کا لفظ یہ ہے من ادعی الی غیر
 ابیہ لم یرحمہ الخ لجنۃ ابوداؤد کا لفظ یہ ہے من ادعی الی غیر ابیہ او انتہی الی غیر متوال
 فعلیہ لعنة الله المتابعة الی یوم القیامة **ف** ان دونوں کا کبیرہ گنا صریح منطوق
 ان احادیث صحیحہ کا ہے اور یہ واضح جلی ہے اگرچہ اسکی تفسیر نہیں دیکھی ہے بعض نے کہا ہر
 کہ کفر کے معنی یہ ہیں کہ سوڈی کفر ہے یا ستم ہے یا کفر نعمت ہے انہی لکن اول اولی ہے اسلئے
 کہ وعیدات مذکورہ نہایت سخت ہیں اور ابتلا ایمان عام ہے خصوصاً خاندان امرار و رؤسا میں دونوں امر
 شائع و مروج رہتے ہیں اولاد نانا و نکی لگے باندہ وی جاتی ہے اور وہ قبول کر لیتے ہیں اور جو
 اونہیں کہ نسب ہوتے ہیں وہ آپکو شریف بنانیکے لئے سید بنجاستے ہیں سید بختے ہیں و طرح
 کی تکبر حاصل ہوتی ہے ایک ادعا و لہو ہی غیر والد و دوسری بقول کذب جناب رسالت پر بالخصوص حالانکہ
 حدیث صحیح متواترین آیا ہے من کذب علی متعرا فلیتبعہ مصفق من الناس *

فصل

طعن کرنا نسب پر جو کہ ظاہر شرع میں ثابت ہے گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** والذین یؤذون
 المؤمنین والمومنات بغیر ما الکسبوا فقد اخطوا بہم انما امینا مسلم نے
 ابوہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے دو چیزیں ہیں لوگوں میں انکا قصد کرنا کفر ہے ایک
 طعن نسب میں دوسرے نیاحت کرنا سمیت پر **ف** اسکا کبیرہ گنا صریح حدیث ہے اور یہ
 ظاہر ہے اگرچہ کہیں اسکا ذکر نہیں کیا ہے *

فصل

داخل کرنا عورت کا کسی قوم پر اور سکود جواد نہیں سے نہیں ہے فرمایا وطنی مشبہ سے گناہ کبیرہ
 ہے حکایت الہیریہ میں آیا ہے کہ حبائیت ملا محمد انزل ہوئی حضرت نے فرمایا جس عورت
 نے داخل کیا کسی قوم پر اور سکود جواد نہیں سے نہیں ہے وہ منہن اللہ سے کسی شے میں
 اللہ اور سکود جواد میں داخل نہ کر لیا اور جس مرد نے انکار کیا اسے بیٹے کا اور روہ دیکھتا
 طرف اوس کے یہی جانتا ہے کہ وہ دوسرا بیٹا ہے پر دکر لیا اللہ اوس سے اور جو اگر لیا
 اور سکود سے ساری خلائق کے اولین و آخرین سے *

کتاب بدست کی

خیانت کرنا انقضائحدت میں گناہ کبیرہ ہے اسکو کبیرہ گناہ کچھ دور نہیں ہے اسلئے کہ اس میں
 مسلط کرنا اجنبی کا ہے بضع یعنی شرمگاہ پر بغیر حق کے اور اس مسلط کے ضرر عظیم
 اور مفاسد لا تقصی ہوتے ہیں *

فصل

نکاحنا عورت والے کا سکون سے عجب کہ تا انقضائحدت رہنا لازم تھا بغیر کسی عذر شرعی
 کے گناہ کبیرہ ہے اسکا ذکر کبار میں کچھ بعید نہیں ہے بلکہ قیاس ہے تاہر مطلقہ نیز عورت
 کے خائے شوہر سے بغیر اوسکا ذوق کے بلکہ یہ بات حق میں مستندہ نجات کے بالاولیٰ ہے
 کیونکہ اوسکے گھر رہنے میں حق نہ کہ خدا ہے جیسے مغلطہ نسب وغیرہ *

فصل سو نکرنا مشوعنا کا روج پر گناہ کبیرہ

کیونکہ ترک اعداد پر سب سے مفاسد مترتب ہوتے ہیں اس لئے کبیرہ گناہ اس کا غیر بعید ہے

فصل طی کرنا کبیرہ سے قبل شہرہ کے گناہ کبیرہ

اس کا ذکر کہا میں اس لئے کچھ دور نہیں ہے کہ اس پر اختلاف مباد و ضیاع انساب وغیرہ مفاسد مترتب ہوتے ہیں پھر دیکھا کہ حدیث مسلم میں صریح بات آئی ہے اگر عامل ہو سبب اس کا یہ کہ حضرت کاگز ایک عورت عامل پر باب فضا ط پر ہوا چاہا یہ کون ہے کہا فلان شخص کی کینہ ہے فرمایا کیا اوسکے ساتھ الام کیا ہے کہا ہاں فرمایا لقد هبمت ان العنہ لعناہ ^{فل} معہ فی قبرہ کیف یومرئہ وھو لا یحیل لہ کیف یستغمد وھو لا یحیل لہ ^{سئل} کہ امر ولہ کا مشکل ہے احتمال ہے کہ بچہ اس کا ہو یا غیر کا اگر اس کا بچہ ہے تو نفی اوسکی درست نہیں ہے اور نہ استتراق و استخزام اور اگر غیر کا ہے تو اس کا استنطاق و توریت ملال نہیں ہے کتاب نفقات کی زوجات و اقارب و مالیک پر

فصل

ندینا نفقہ و کسوت کا بی بی کو بغیر مسوغ شرعی کے گناہ کبیرہ ہے یہ ایک طرح کا ظلم ہے بلکہ اقیح ظلم ہے +

فصل

ضائع کرنا خیال کا جیسے اولاد صغار گناہ کبیرہ ہے حدیث ابن عمر میں مرفوعاً آیا ہے کافی ہے آدمی کو یہ گناہ کہ ضائع کرے اوسکو حبکو قوت دیتا ہے سوا کہ الیہ اود و النساء فی حاکم کا

لفظیہ ہے جو اس کے عیال میں ان جہان کا لفظ یہ ہے کہ اللہ سائل ہو گا ہر راعی سے اس کے
برصیت کا کہ نگاہ رکھا اس کو یا مٹا کر کیا یہاں تک کہ مسئلہ ہو گا مرد اپنے گھر والوں سے
شیخین کا لفظ یہ ہے کہ مرد راعی ہے اپنے گھر والوں میں اور مسئلہ ہے اپنے رعبیت
میں اور عدت راعی ہے گھر میں اپنے خاوند کے اور مسئلہ ہے اپنی رعبیت سے انحراف
ف اس کا کبیرہ ہونا ظاہر ہے کیونکہ یہ ظلم بہت بُرا اور بُرا ہے *

فصل

نافرمانی کرنا والدین کی یا ایک کی اور دونوں میں سے اگرچہ عالی ہون اور گوارا نہ لینے زیادہ
کوئی اور قریب موجود ہو گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** وبالوالدین احسانا ابن عباس
نے کہا مرد کی گناہ ہے مان باپ سے ساتھ لطف ولین جانب کے اور لگو جواب سخت نہرے
تیر نظر سے طرف اور گئے نہ یکے نہ دیکے نہ اپنی آواز اور نہ بلند کرے بلکہ سامنے اور گئے ایسا دلیل رہے
قدم سامنے مانگ کے ہوتا ہے **وقال تعالیٰ** وقفی ربك ان لا تقبدا الا ایتا
وبالوالدین احسانا اما یلعن عندک الذکیر احد ہما او کلہما فلا تفل لہما ات
وہ لا تھمر ہما وتل لہما قولا کرہیا واخفف لہما جناح الدل من الرحمة وقل رب
ارحمہما کما ربیانی صغیر اللہ نے منع کیا ہے اس سے کہ مان باپ کو اُن کہتے یہ کنایہ ہے
ایسا کہ سیطرہ کی ایسا ہو یہاں تک کہ اقل انواع کیوں نہوا سیلے حضرت نے فرمایا ہے اگر اللہ
کسی شے کو اُن سے کمتر جانتا تو اسی سے سنی کرتا اب حاق جو چاہے سو کرے جنت میں نہ جائے گا
اور نیکو کار جو چاہے سو کرے آگ میں داخل ہو گا بر والدہ پر عین بار خشن کیا ہے اور بر والد
پر ایک بار اور والدہ کو اور سدا اب جنت فرمایا ہے صحیحین میں آیا ہے کیا خبر زندان میں حکم کرے
سے ایک شرک کرنا ہے ساتھ خدا کے دوسرے نافرمانی کرنا ہے مان باپ کی میان بے ادبی
کو اور ترک بر و احسان والذین کو پہلے شرک اللہ کے رکھا ہے عیا ذباللہ ایک حدیث میں فرمایا

حرام ہے تیسرا فرامی اُتھات کی رواد الہیاری حاکم کا لفظ یہ ہے اللہ نے فرمایا کہ اگر لگاؤن قیامت کو
 طرف اوکے جو نافرمان ہے والدین کا احمد و نسائی و بزار کا لفظ یہ ہے اللہ نے حرام کیا ہے جنت
 کو عاق والدین پر اسکو حاکم نے صحیح کہا ہے طبرانی کا لفظ یہ ہے کہ اوکو جنت کی ہوا ہی نہ
 گئے گی ابن ابی عامر کا لفظ بسند حسن یہ ہے کہ قبول نہیں کرتا اللہ اوس سے نفل نہ فرض حاکم
 کا لفظ یہ ہے کہ وہ جنت میں نہ جائیگا **حکایت** ایک شخص حضرت کے پاس آیا کہ میں گویا
 دیتا ہوں لا الہ الا اللہ وانک رسول اللہ کی اور نماز پڑھتا ہوں اور زکوٰۃ دیتا ہوں
 اور رمضان کا روزہ رکھتا ہوں فرمایا اگر تو اس حال پر مر جائیگا تو ہمراہ انبیاء و صدیقین شہداء
 و صالحین کے ہوگا ورنہ قیامت کو اس طرح پہر دو انگلیوں سے اشارہ کیا مگر جبکہ تو نے
 نافرمانی مان باپ کی نہ کی ہوگی رواہ احمد و الطبرانی باسناد صحیح و ابن خزيمة و ابن حبان
 احمد و غیرہ کا لفظ سیاد بن حمل سے مروی ہے و لا تعقبن والدیک و ان امراک ان تخرج من
 اہلک و مالک طبرانی و حاکم کا لفظ یہ ہے مبلعون من عقی والدیہ ابن حبان کا لفظ یہ ہے
 لعن اللہ من سب والدیہ حاکم کا لفظ یہ ہے سارے گناہوں میں سے جسکو اللہ چاہتا ہے قیامت
 تک تافیر دیتا ہے مگر عقوق والدین کہ اللہ عاق کے لئے زندگی میں قبل موت کے جلد ہی کرتا
 بہیشتی کا لفظ مقصد میں ایک باپ بیٹے کے یہ ہے انت و مالک کابیٹ اسکو ابن ماجہ نے
 یہی روایت کیا ہے ابو یعلیٰ کا لفظ ابن عمر سے مروی ہے کہ ایک شخص سے فرمایا ما علمت
 انک و مالک من کسب ابیک **حکایت** طبرانی میں آیا ہے کہ ایک مرد سے مرے
 وقت کا کہ نہ کہا جاتا تھا جب اوسکی ماں سے قصور اوسکا معاف کر یا تب اوسکے منہ سے کلمہ
 نکلا حضرت نے فرمایا الحمد للہ الذی القذہ من الناس غرضک عقوق و حقوق والدین میں سنگینی
 حدیثین آئی ہیں **ف** عقوق کا منجملہ کبار کے ہونا مستفق علیہ اہل علم ہے ظاہر کلام اللہ
 شافعیہ یہ ہے کہ کچھ فرق اسمک در میان والدین کا فر و مسلمان کے نہیں ہے یعنی خواہ والدین
 کا فر ہوں یا مسلمان حقوق و عصیان میں دونوں برابر ہیں عقوق کی حد یہ ہے کہ ماں باپ میں

کسی کے ساتھ ایسا برتاؤ کرے جو غیر کے ساتھ نہ کرے ہر قوم و کام حق میں بان بکپ کرنا گناہ کبیرہ
ہوتا ہے یا خلاف اوکے امر و منی کے کرے اس کام میں جس میں کہ ولد پر خون قوت نفس یا عیسی
کا ہر حد تک کہ والد اوکے منہم نہ ہو یا کسی سحر شاق میں جو ولد پر فرض منہم ہے مخالفت کرے یا
کسی غیبت طویل میں جبینہ کوئی علم نافع ہے اور نہ کوئی کسب ہے یا آوسمیں اسکی آبر و بانی
زور میں فوائد ان قیود کے بہت بسط سے لکھے ہیں +

فصل قطع رحم کرنا گناہ کبیرہ ہے

قال تعالى واتقوا الله الذي ستاءلون به وانكروا ما من بين يديكم من بعض ما امرتكم به
وقال تعالى فاعلموا ان قلوبكم قسود واغنى الا من وقطعوا امرها ممك
اولئك الذين لعنهم الله فاصمهم واعصوا الصوامع وقال تعالى ونقطع
ما امر الله ما في صل ونفسد ون في الا من اولئك هم الخاسرون وقال تعالى
ونقطع ما امر الله به ان يصل اولئك لهم اللعنة ولهم سوء العذاب
ہے کہ قاطع رحم حنت میں نہ ہوا و گیا ترمذی کا لفظ ہند حسن صحیح ہے منہم ہے کوئی گناہ
کہ لائق اسکے ہو کہ اسکی عقوبت میں جلدی کرے دنیا میں علاوہ اسکے جو آخرت میں
ذخیرہ کر رکھا ہے بشری و قطیعت رحم سے و رواہ ابن ماجہ والحاکم وقال صحیح الا سنن
قطع رحم میں وصیایات شریعات بکثرت آئی ہیں روایات میں بہت سے حدیثیں نقل کی ہیں روای
و نورسی کا توقف کرنا اسکے کبیرہ ہونے میں باوجود ان احادیث و آیات کے بجا ہے تفصیل
صلہ رحم کی نہاد بر میں مرقوم ہے اس صلد میں اولاد اعمام و خالات بھی داخل ہیں +

فصل

بالک کو چور کر کسی اور کا غلام بنا گناہ کبیرہ ہے صحیحین میں آیا ہے من ادعی الی حیرایا

او انتہی الی غیر موالید فعلیہ لحدۃ اللہ والملائکۃ والناس اجمعین لا یقبل اللہ منہ
 صرفاً ولا عدلاً ابن حبان کالہندیہ سے منقولی الی غیر موالید فلیتبیء مقعدہ من النہ
 ابو داؤد کالفظیہ سے فعلیہ لحدۃ اللہ المتتابعۃ الی یوم القیامۃ **ف** اسکا کبیرہ ہونا
 مریح اما ویش صحیحہ باب سہ اور یہ ظاہر ہے

فصل

فاسد کرنا قرن یعنی نوٹ دی غلام کاماک و سید پر گناہ کبیرہ ہے حضرت نے فرمایا ہے من خبیث
 علی امرہ من وجہ او حملو کہہ فلیس منارواۃ احمد باسناد صحیح والبرأس وابن حبان
 ابو داؤد کالفظیہ سے من خبیث امرأۃ علی نروحہا و عبد علی سیدۃ خبیث بمعنی افسد
 وضع ہے **ف** اسکا کبیرہ گناہ تفسیہ اما ویش باب سہ کیونکہ نفی اسلام ایک وعید شدید ہوتی ہے
 جس طرح کہ اور جی وغیرہ نے ساتھ اسکے تصریح کی ہے پھر معلوم ہوا کہ بعض علمائے اسکو مخملہ
 کیا کر کے شمار کیا ہے

فصل

بہاگنا غلام کا پاس سے سید کے گناہ کبیرہ ہے مسلم نے جریر سے مرفوعاً روایت کیا ہے جو غلام
 بہاگ گیا ذمہ اوس سے بری ہو او دوسرے لفظیہ ہے کہ جب غلام بہاگ جاتا ہے تو اوسکی نماز
 قبول نہیں ہوتی نیز لفظیہ ہے وہ کافر ہو جاتا ہے یہاں تک کہ پھر کر آوے طبرانی کالفظ
 بسند جید یہ ہے دو آدمی میں جنگی نماز اٹکے سر سے تجاوز نہیں کرتی ایک غلام جو پاس سے
 اپنے مولیٰ کے بہاگ گیا یہاں تک کہ پھر آوے دوسری عورت جسے نافرمانی اپنے شوہر کی کی
 ہے یہاں تک کہ رجوع کرے دوسرے لفظیہ ہے جو غلام کہ مر گیا حالت گریز میں وہ داخل نارہوگا
 اگرچہ راہ خدا میں مارا جائے ابن حبان کالفظیہ ہے اگر مر گیا تو حاسی مر **ف** اسکا کبیرہ ہونا

میراج ادا دیشا باب پ حدیثین اس باب میں بکثرت آئی چون اسلئے یہ نگاہ پر ہے +

فصل

آزاد سے غلامت لینا اور اسکو غلام بنانا کبیرہ ہے اور عمر فرماتے ہیں قبول نہیں ہوتی ہے
 نازادش شخص کی جسے غلام بنایا کسی آزاد کو واپس دیا اور اس حاجۃ خطابی نے
 کہا سہا استہاد محروک کیون ہوتا ہے کہ اسکو آزاد کر دے یہ آزاد کی کو مخفی رکھے یا اللہ عشت
 کا کرے یہ اور بھی بدتر ہے یا بعد عتس کے پھر رکھے اور غلامت لے انتہی یا غیر کے آزاد
 کر دے غلامت لے یا زہد متی اسکو غلام بنادے **ف** اسکا کبیرہ ہونا صریح
 حدیث ہے اور یہ ظاہر ہے +

فصل

بازرچہ مالہ مدی غلام کا غلامت سید سے اور خدیا سید کا اسکی موت کو اور کام لینا اور اس سے
 زیادہ اسکی طاقت سے اور ہمیشہ مار پیٹ کرنا اسکو یا غصتی کرنا کو صغر جن میں ہو کسی
 اور طر حکم تقدیر کیا دایہ کا غصتی کرنا کبیرہ کی سبب شرعی کے اور تحریش کرنا بھی حکم میں ہو
 سبب کیا کر میں طرانی کا لفظ علی مرتضیٰ سے مر فحائ ہے سخت ہے غضب یہ اور اس پر جسے غلام کیا
 ایسے شخص پر جسکو سوا میرے کوئی نام و رد و کار نہیں ملتا ہے مسلم کا لفظ ابو مسعود ہندی کے
 ہے میں ایک غلام کو کوٹھے سے اتار کر کسی سے پس میشت سے جھگڑا کر اسے غلام بنادے
 آواز نہ پہنچانی جب وہ مجھے نزدیک ہوا دیکھا تو حضرت حنی المدنیہ واکہ و سلم میں فرمایا اسے
 اب اسرودہ میان لے کر اللہ کو تجھ پر زیادہ قدرت ہے بہ نسبت تیری قدرت کے اس غلام پر بیٹے کہا
 میں آج سے کسی مملوک کو کسی نہ ماروں اور بیٹنا اسکو آزاد کر دیا اور دو کا لفظ ابن عمر سے
 مر فحائ ہے جسے غلام یا مملوک کو یا اسکو بیٹا کو کفارہ دیا گیا ہے کہ اسکو آزاد کر دے

طبرانی کا لفظ یہ ہے جسے ماہر اپنی محاکم کو ظلم اور سکا بدولیا جائیگا دن قیامت کو احمد و ابن ماجہ
 کا لفظ ابو بکر صدیق سے مرقوم ہے وہ داخل نہ ہوگا جنت میں بدعتی الحدیث یعنی مؤدی و ماہر
 کا ابو داؤد کا لفظ یہ ہے ابو ذر اپنے غلام کو اپنا سال لباس پہنا تے تھے ایک بار اونہن نے بلال
 بن رباح مؤذن رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو عار طر سے مان کے دلائے تھے کیونکہ وہ اجمعیہ تھی
 بلال نے حضرت سے شکایت کی فرمایا ابا ذر انک امر عریک جاہلیۃ الحدیث یہ ہے
 وہ غلام کو اپنے برابر رکھتے شیخین و ترمذی کا لفظ یہ ہے جبکہ ماتحت اور سکا بہائی ہو اور
 وہ کہلاوے پہناوے جو آپ کہنا سہنتا جو اور طاقت سے زیادہ کام نہ لے اگر لے تو خود
 او سکی اعانت کرے ابو داؤد کا لفظ یہ ہے احمی و ہم صا کا کلون و اکس و صا کا تلست
 و سکا لفظ طے مرتضیٰ سے مرقوم ہے کہ آخر کلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کا یہ تھا الصلوۃ الصلوات والفقواللہ فیما ملکت ایما نلکم ابن ماجہ کا لفظ یہ ہے فہما
 لزال یفتی لہما حتی ما یقیہن لسانہ بخاری میں آیا ہے کہ روزخ میں گئی ایک عورت
 بد نے ایک بیٹی کے حبس کر دئے رکھا ستانہ چوڑا کہ وہ خشناش ارض کو کھاتی یعنی حشرات
 زمین کو ابن عباس سے مرقوم فرمایا ہے کہ منع کیا ہے حضرت نے تحریش کر نیسے ورمین
 بہا لکم کے یعنی جانور وں کو بٹرا کر یا ہم لڑا دینا اسمین لڑا مرغ و بیڑ و بیڈ ہے وغیرہ کا
 بھی داخل ہے ف الکاکبیر و کنا ظاہر سفاد انا دیث ہے تحریش سمجھا تعذیب کے ہے
 اور عی نے کہا ہے کہ قتل کرنا گریہ غیر مؤدی کا سمجھا کہ بائر کے ہے اسلئے کہ ایک عورت
 اسی بیٹی کے پیچھے آگ میں گئی اسلئے جو امر اس معنی میں ہے وہ ملحق ہے سائنہ اسلئے
 قتل کچھ شرط نہیں ہے ملکہ اید او شدید کا بھی یہی حکم ہے جیسے ضرب بولم تعین علامتے
 تصریح کی ہے کہ تعذیب حیوان کی بلا موجب اور خصی کرنا ظلام کا اور غلاب دینا اور سکوبارہ
 ظلم و جبری سمجھا کہ بائر کے ہے پھر کنا کہ دست دراز می کرنا ضعیف و مملوک و عاریہ و زوجه و دایہ
 پر کبیرہ ہے اسلئے تو انکے ساتھ احسان کرنا حکم دیا ہے بڑی اسارت انکے حق میں

الکتاب کا کہنا ہے حکایت ابوسلمہاں دارانی کہتے ہیں ابوسلمہاں یہ تھا
 تھا یہ اسکو دویا تین بار مارا اسے سر اور ہاتھ کی ہر طرف دیکھ کر کہتا تھا
 دن قیامت کو مجھ سے تو کم کر یا یاد دہیے کہ آج سے ہر کہی میں اسکو ذرا روٹ کا جائزہ
 نشانہ ہمارے پرست آئی ہے جانور کو ہو گا یا سارے کھارے سے سنی فرمائی ہے چڑیوں کے
 پر ٹپے جو بیٹوں کو آگ میں جلائیے منع کیا ہے +

کتاب الجنایات

قتل کرنا مسلمان یا ذمی مسعود کا عہد یا پیشہ محمد گناہ کبیرہ ہے قال تعالیٰ دس بے
 ذلک علیکم انما سألناکم لذلک الذنب یوم القیامة ویخلف فیہ صحابنا الاھل کتاب
 مراد قتل کرنا ہے نفس محرم کا وقال تعالیٰ من اجل ذلک کہنا علی ہر اس اہل
 اللہ من قتل نفسا بغير نفس او فساد فی الارض فکا لما قتل الناس جمیعاً
 جہاں کے قتل کرے کو برابر قتل کرنے سب لوگوں کے ٹھیرا ہے مراد مبالغہ ہے تفسیر اہل قتل
 میں ابن عباس کہتے ہیں جسے کسی شی یا دام حاصل کو قتل کیا اسے گویا سارے لوگوں کو
 قتل کرنا مجاہد نے کہا جسے ایک جان حرام کو قتل کیا وہ سبب اس قتل کے آگ میں گسیلا
 صریح کہ اگر سب کو قتل کرنا تو جہنم میں جاتا اور قتل مومن پر اللہ نے وعدہ خلود ناز و غضب
 ولعنۃ و عذاب عظیم کا فرمایا ہے تو اجماع میں بابت اس آیت کے بسط تمام کیا ہے صحاح و سنن
 میں مروی قتل نفس کو اگر کبائر میں گناہ ہے ہر او شرک باللہ کے ذکر کیا ہے قاتل کے لئے ورنہ
 ناز کا آیا ہے گو مقتول اہل ذمہ ہو ف اسکا کبیرہ ہونا مرتبہ حلال کتاب و سنت صحیحہ ہے
 اسی لئے قتل عمد کو بلا حرام کبیرہ کہا ہے اختلاف اس میں ہے کہ بعد شرک کے اگر کبائر کیا ہے
 صحیح مسعود یہ ہے کہ اگر کبائر بعد شرک کے یہی قتل نفس ہے یا نہ مرتبہ محمدی تصریح بابت کبیر
 کے ہر وی و شریعہ و دینی نے کی ہے سائنسی یہی اسی طرف گئے ہیں حدیث میں آیا ہے جب

دو مسلمان تلوار کی پکڑ آگے سامنے بہوتے ہیں تو قاتل و مقتول دونوں جہنم میں جا لیکن مقتول اسلئے کہ وہ بھی مرے قاتل پر اپنے صاحب کے ہاں قتل کرنا اہل بغی کا یاد فاع کرنا قاتل کا اپنی جان سے اور اپنے حریم سے داخل اس وعید میں نہیں ہے ۛ

فصل خودکشی کرنا گناہ کبیرہ ہے

قال تعالى ولا تقتلوا انفسكم الى قوله ومن يفعل ذلك عدوانا ظالما فسوف نصليده نارا ليعني بعض ہمارے بعض کو قتل نکریں یا مراد منی ہے خودکشی سے حقیقتہً اور یہی ظاہر ہے اگرچہ قول اول ابن عباس سے منقول ہے فقہ عمر دین عباس میں آیا ہے کہ او کو غزوہ ذات السلاسل میں اختلام ہو گیا تھا خون سے سر دی کے غسل نہ کیا تیمم کے نماز پڑھائی جب حضرت نے پوچھا تو اسی آیت سے استدلال کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر اسے اور کچھ نہ فرمایا یہ حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ عمر کو نے تاویل اس آیت کی خودکشی پر کی نہ غیر کشی پر اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر انکار نہ فرمایا صحابین میں ابو ہریرہ سے آیا ہے جسے گرایا آپ کو بھاڑ پر سے پر قتل کیا اپنی جان کو وہ نار جہنم میں ہو گا اگر لگیا او سمین ہشیا اور جسے زہر پیکر جان دی وہ زہر اور سکے ہاتھ میں ہو گا ہشیا ہو گا جہنم میں پیا کر لگا اور جسے اپنی جان کسی کو ہے یا تیر چیز سے قتل کی وہ او کو ہمیشہ جہنم میں ہو گا کر لگا حکایت ایک آدمی کے زخم لگتا تھا او نے خودکشی کی اللہ نے کہا میرے بندے نے جلدی کی ساتھ اپنی جان کے سینے او پر حنٹ کو حرام کر دیا شیخین کا لفظ یہ ہے جسے فرج کیا اپنی جان کو وہ معذب ہو گا دن قیامت کے اس باب میں بہت سی حدیثیں آئی ہیں اس کا کبیرہ گناہ مرتبہ ایت و حدیث ہے اگرچہ کسی نے ساتھ اس کے تعرض نہیں کیا ہے اور یہی ظاہر ہے ۛ

فصل

مرد کرنا قتل محرم یا مقتلات قتل پر یا حاضرینا وقت قتل کے اور باوجود قدرت کے دفع کرنا
 اور سنگا گناہ کبیرہ ہے ابن ماجہ کا لفظ ابو ہریرہ سے مروی ہے جس نے امانت کی قتل مومن
 پر اگرچہ آدمی بات سے ہو وہ طبعاً اللہ سے اور لکھا ہو گا درمیان اوسکی دونوں آنکھوں کے
 کہ ما اشد ہے رحمت خدا سے خبرانی و بیعتی کا لفظ حسن ہے کٹر انسان کوئی تمہیں
 اوس سنگا گناہ کی کوئی شخص ظالم سے قتل کیا جاتا ہے کیونکہ لعنت اور ترقی ہے وہ ان کے
 حاضرین پر اگر وہ مکین اوس سے خبرانی کا لفظ باسانا جدید ہے جس نے زحمتی کیا پشت کو
 کسی مسلمان کی ناحق ملگاہ وہ اللہ سے اور اللہ اوس پر غضبناک ہو گا **ف** یہ احادیث لیل
 بین کبیرہ ہونے پر اس قتل کے مگر عیسیٰ اسکو مغیرہ کہتے ہیں لیکن زہرا پرین تاہم تکبیر کی
 اور تصنیف قتل نہ کور کی گئی ہے اور گناہ جو فالوجہ بل الصواب ما ذکرہ +

فصل

مارنا کسی مسلمان و دمی کا کبیرہ کسی مسوغ شرعی کے گناہ کبیرہ ہے بدلیل حدیث طبرانی
 مذکور دوسرا لفظ یہ ہے طهر المومن حی + الختیار مسلم کا لفظ ہے اللہ عذاب کرے ان
 لوگوں کو جو عذاب کرتے ہیں لوگوں کو دنیا میں **ف** اسکا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اگرچہ قید
 مسلم کی آئی ہے لیکن کچھ فرق درمیان مسلم و دمی کے نظر آیا اور ہی نہیں ہے اگرچہ عیسیٰ
 مذکورہ و غیرہ کو مغیرہ کہتے ہیں ایسے اور سی نے عیسیٰ پر اعتراض کیا ہے اور یہ کہا ہے
 ینفخی ان تلحقا بالکلیات اھنی +

فصل

ڈرانا مسلمان کو اور اشارہ کرنا طرف اس کے ہتھیار وغیرہ سے گناہ کبیرہ ہے عاصم بن ربیعہ کہتے ہیں ایک آدمی نے ایک شخص کی باپوش دل لگی سے لیکر چپا دی اس کا ذکر حضرت سے ہوا فرمایا تم مت ڈرو مسلمان کو مسلمان کا ڈرانا نام عظیم ہے سواہ البراس والطبرانی والبیہقی ابن حبان طبرانی کا لفظ یہ ہے جسے ڈرایا کسی مومن کو تو حق ہے اللہ پر کہ امن نہ ہو اس کو انزع یوم القیامہ سے ابوالشیخ و طبرانی کا لفظ یہ ہے جسے نظر کی طرف کسی مسلمان کے ڈرانا ہے اس کو ناحق تو ڈراویگا اس کو ان دن قیامت کے حکایت ایک آدمی سوتا تھا ایک شخص نے اس کے سر پرانے سے رسی لے لی وہ ڈر کر باگ پڑا اور پھر حضرت نے فرمایا کایکل مسلمان میں روح مسلمان یعنی مسلمان کا مسلمان کو اس طرح ڈرانا حلال نہیں ہے سواہ ابوداؤد و الطبرانی بسند ثقافت مسلم کا لفظ یہ ہے جسے اشارہ کیا طرف اپنے بھائی کے کسی ہتھیار سے تو لعنت کرتے ہیں اس کو مفرقتے یہاں تک کہ بازار سے گواہ اس کا حقیقی بھائی ہو ایک ماں باپ سے وفات کا کبیرہ ہونا میری حدیث پر جب ترویج سے ایسا خوف حاصل ہو گا مغل عادتا شاق و عادتاً غیر محمول ہے تو ترویج حرام ہوگی اور اگر وہ خوف مؤدی ہے طرف مفرقت بدن یا عقل کے تو کبیرہ ہے مگر معلوم نہیں کہ کیسے نہایت اس کے قمر من کیا ہوا انتہی بعض ترویج ایسی ہوتی ہے جس سے آدمی ڈر کر مرتد یا مجبور ہو سکے اگر الکر کیا کر کہا جائے تو ہو سکتا ہے اس لئے کہ قتل سلیم کہ سیرہ شہید ہے والد اسلم

فصل

سیکنا سکنا جاد و کرانا ایسے سحر کا جس میں کفر نہیں ہے گناہ کبیرہ ہے قال لغامی و لیکن الشیاطین کفر و الیعلمون الناس السحر لایات ان یتقن من دلائل ظاہرہ ہیں

فتح سحر پر کہ وہ کفر ہے یا کبیرہ زواج میں نہیں جبکہ کلام کیا ہے سحر زائد مسلمین ان علیہ السلام پر
اور یہ کہ سحر سحر کہتے ہیں اور سحر کی کچھ حقیقت ہے یا نری تحقیق ہے پھر کہا ہے کہ سحر کی
حقیقت ہوتی ہے گو بعض سحر تحقیق ہو تاہو حضرت علیؑ اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایک یہودی نے
سحر کیا تا اسکا اثر ظاہر ہوا پھر سات انواع سحر کے ذکر کر کے یہ بحث کی ہے کہ کون کون سحر
کی کفر ہے اور کون نفع کبیرہ ہے ہر ملکا کا اختلاف بیان کیا ہے سحر کی مدد قتل کرنا میرا
ہے یہی منہ حدیث میں ہی آئی ہے متعل سحر کو شیطان مرید جہار عنید کہا ہے مجسمین میں سحر
کو ہنر سے موقوفات کے ذکر فرمایا ہے **ف** انکو طلال یقینی نے کہا بئر میں گنا ہے یہ کبیرہ
صریح آیت وحدیث صحیح ہے بعض اہل علم نے جملہ انواع سحر کو کفر کہا ہے تو اب کبیرہ و سحر میں
کیا تامل ہے انتہی ہے مشبہ اکثر انواع سحر کے کفر ہوتے ہیں الاما تاء اللہ تعالیٰ

فصل

کلمات سرائے طیرہ طرق تجسیم حیاتیات ایمان کاہن ایمان حراف ایمان طارق ایمان سحر ایمان
نوی طیرہ یا ذی حیانت یہ بارہ امور کہا بئر میں **قال تعالیٰ** ولا تقف ما لیس لک بہ علم الا ان
ایسی جو بات تجھے معلوم نہیں ہے تو مت کہہ تیرے حواس سے سوال ہو گا اور فرمایا ہے عالم خفیت
فلا یطہر علی غیبہ احد الا من اراد من رسول معلوم ہو کہ سوال اللہ کے کوئی قریب ہے
نہیں ہے زواج میں کہا ہے فہذا المنفرد بعلم الغیبات علی الاطلاق کلہا جزئیات
غیرہ عمران بن حصین مرفوعاً کہتے ہیں جسے نہ قال لی یا رسول اللہ کی گئی یا کائنات کی یا کائنات
کی گئی یا جادو کیا یا جادو کیا یا یاس کاہن کے آیا وہ کافر ہے اوس چیز کا جو محمد پر اترتی ہے
رواۃ الکرامہ اسناد حسنہ طبرانی کا لفظ یہ ہے جسے تصدیق کی کاہن کی وہ کافر ہو اسناد حسنہ
یہ ہے جہاں یا یاس عمران کے اور تصدیق کی رو سکے قبول نہ ہوگی نازار سکے یا یس دن دوسرا
لفظ یہ ہے کہ صدق عمران یا سامر یا کاہن کافر ہے آں حبان کا لفظ یہ ہے کہ حیانت و طیرہ

و طرق حجت سے ہے **ف** انکا کبار گنا مرتج امارت باب ہے اگرچہ تصریح بعض کی نظر نہیں
 آئی اس لئے کہ مخاطب ان سب میں واحد ہے **کاھن** وہ ہے جو خبر دیتا ہے بعض مغفرت کی اور عزم
 رکھتا ہے کہ یہ خبر اسکو فوراً پہنچے کہ ملتی ہے یا وہ شخص ہے جو خبر غیب کی زمانہ مستقبل میں بتاتا
 اور مدعی علم غیب کا ہے عرفان وہ ہے جو ادعا معرفت امور کا مقدمات سے کرتا ہے اور اسباب سے
 استدلال سوا قیام امور پر لاتا ہے جیسے یہ بتانا کہ مال چوری کا یا جانور گم شدہ فلاں ملک میں ہے
 طرق کہتے ہیں زجر بطریق کو کہ اوس سے عین یا شوم کا استنباط کریں اگر وہ داہنی طرف اوڑھا
 تو مبارکی ہے اور جو بائیں طرف اوڑھا تو نامبارکی ہے یا امر او طرق سے ضرب یا لٹکائی ہے تو یہ
 ایک نوع تکلیف کی ہے علم نجوم میں دعوی معرفت حوادث آئندہ کا ہوتا ہے جیسے مجھے کس طرح شیع
 محبوب ریاح تغیر اسوار وغیرہ اسکو اقربان و اقتران کو اکلب سے دریافت کرتے ہیں سو یہ ایک
 ایسا حکم ہے جو خاص سجدہ ہے سوا اسکے کوئی نہیں جانتا جو کوئی اسکا دعوی کرے وہ فاسق
 ہے بلکہ یہ دعوی اسکا سودی مکفر ہو جاتا ہے **ف** ان کبار گنا بیان اور شرک و کفر ہونا
 انکار سالہ حایۃ الایمان میں بہ سبب مناسب لکھا گیا ہے شرک و کفر پر اطلاق کبار گنا بطریق
 تتریل کے ہوتا ہے ورنہ یہ کبار گنا مثل دیگر سنئیات کے نہیں ہیں جنسے انسان فقط عامی آثم
 ہو جاوے بلکہ یہ کبار گنا ایسے ہیں کہ باوجود ادعا اسلام و ایمان کے آدمی کو حقیقت ایمان و اسلام
 سے باہر نکال کر دائرہ کفر و شرک میں پھانس کر بالکل جنت و مغفرت سے محروم اور مستحق جہنم
 کا بنا دیتے ہیں لکھ کھنا اور نماز روزہ وغیرہ ادا کرنا سب برباد جانا ہے *

باب الینعاۃ

یعنی فیض خروج کرنا امام پر اگرچہ جائز ہو ساتھ تاویل کے حسب کابلان یقینی ہے یا بلا تاویل
 کے گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** انما السبیل علی الذین یظلمون الناس ویبغون
 فی الارض بظیر الحق اولئک لہم عذاب الیم مسلم کا لفظ یہ ہے اللہ نے وحی کی ہے

مجاہد کے تمام تر ذرائع کو دیکھا کہ نبی کریمؐ کوئی شخص کسی شخص پر اور غیر نکرے کوئی کسی شخص
 پر ترندی کا لفظ بسند صحیح یہ ہے نہیں ہے کوئی گناہ لائق تر ساتھ تسبیح حق تعالیٰ کے دنیا میں
 عباد و آخرت کے نبی و قیامت رحم سے اسکو تاکہ ہے صحیح الاسناد کہا ہے یہی حق کا لفظ یہ ہے
 لیس شیء ماعنی اللہ بہ ہوا عجل عقاما من البغی **قال تعالیٰ** ان قاصرون
 کن من قوم موسیٰ یعنی علیہم اس نبی کی سزا کا۔ ملک کو یہ ملی تھی کہ زمین میں رہیں گے
 یہ نبی کبر تھا یا کفر یا طعن یا ہمہ بقدر ایک باشت کے یا ظلم کرنا نبی اسرائیل پر مکرم فرعون سے
ف لیکن نے اسکے کبیرہ ہونے کی تصریح کی ہے کیونکہ اس میں مفاسد متعدی ہیں اسکا
 شر مستطفی نہیں ہو کر ایمان پر فاسد بتا دینا ظنی البطلان ہے اس کے لئے ایک طر کا عند
 ہو سکتا ہے اسی لئے اس کے مدبر کو قتل نہیں کیا جاتا ہے ۛ

فصل

قرآن دینا بیعت امام کا بسبب فوت ہونے کسی غیر من دیوبند کے گناہ کبیرہ ہے صحیحین میں یہ بات
 ابو ہریرہؓ سے مروی آیا ہے ورجل بايع اماما لا يبايعه الا ادنيا فان اعطاه منھا وانی
 وان لم يعطه منھا لم يف یعنی اگر بیعت سے دنیا ملی تو غیر ورنہ وفاق نہیں کرتا اسکی سزا حدیث
 مذکور میں یہ آئی ہے کہ اندون قیامت کو اس سے بات نہ کرے اور نہ اسکی طرف دیکھے گا اور
 نہ اسکو پاک کرے گا بلکہ اس کے لئے تو عذاب الیم ہو گا ابن ابی حاتم کا لفظ علیؑ سے یہ ہے کہ متغیر
 کہا اس کے ایک نکتہ بیعت بھی ہے **ف** اسکا کبیرہ گناہ صریح حدیث و آثار مذکور ہے اسکی
 تصریح بہت سے مسافرین نے کی ہے کیونکہ اس پر مفاسد کثیرہ مترتب ہوتی ہیں **ف**
 جو بیعت توبہ یا تہ پر اہل علم و معرفت کے کی جاتی ہے اور سکا توڑنا بھی کبیرہ ہے اس لئے کہ وہ حقیقت
 توبہ شکنی ہے اور توبہ شکنی کبیرہ ہوتی ہے لکن رد اوہ میں اس بیعت خاص کا ذکر نہیں کیا ہے
 حالانکہ یہ کبیرہ لائق ذکر کے تھا ۛ

باب امارت عظمیٰ کا

والی امارت یا امارت جو نابا وجود خیانت نفس یا غم خیانت کے اور سوال کرنا اسکا اور خرچ کرنا مال کا باوجود علم یا جرم مذکور کے گناہ کبیرہ ہے حدیث حوف بن مالک میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے اگر تم چاہو تو میں تم کو خبر دوں امارت سے مینے پکار کر کہا وہ کیا ہے اسی رسول خداؐ فرمایا اول اور سکا امارت ہے دوسری ندامت ہے تیسرے عذاب ہے دن قیامت کو مگر جسے علیؑ کیا اور وہ کیونکر عدل کر دیا ساتھ اپنے اقربا کے رواۃ الطبرانی بسند صحیح احمد کا لفظ بسند ثقات یہ ہے نہین ہے کوئی آدمی جو والی ہو دس شخص یا زیادہ کا مگر آدیا کا پاس اللہ کے دن قیامت کو مخلول ہو کر ہاتھ اویسے گردن سے بند ہے ہونگے مسلم کا لفظ یہ ہے ابوذر سے کہا امارت دن قیامت کو رسوائی و پشیمانی ہے مگر جسے لیا او سکوحق سے اور ادا کیا حق او سکا دوسرے الفاظ یہ ہے تو حکم کر دو آدمیوں پر یہی مقدم بن مسدیکرب سے فرمایا افلحت ان مت ولم تکن امیرا وکاکتبا ولا علفیاس رواۃ ابوداؤد طبرانی کا لفظ ابوہریرہ سے یہ ہے اول امارت کا ندامت ہے اوسط او سکا غرابت ہے آخر او سکا عذاب یا دم القیامت ہو اسکی سند حسن ہے عمر مرفوعا کہتے ہیں جو کوئی والی ہو کسی شے کا امر مسلمین میں سے وہ کھڑا کیا جاوے گا دن قیامت کو جس جہنم پر اگر محسن ہے نہات پائیگا اگر مسیٰ ہے تو وہ جس پر پھٹ جائیگا اور وہ شرب برس تک گرتا چلا جاوے گا رواۃ الطبرانی یہ حدیث ابوذر سے بھی مروی ہے ف اسکا کبیرہ ہونا مزیح احادیث باب ہے اگرچہ اسکی تصریح نہین دیکھی

فصل

والی کرنا کسی جائز یا فاسق کا امر مسلمین پر گناہ کبیرہ ہے ابو بکر صدیق مرفوعا کہتے ہیں جو کوئی والی ہو کسی شے کا امر مسلمین سے پھر امیر کیا او سنے او نہر کسی کو محابات سے اور سپرست ہے

لغت ہے اللہ کی قبول نہیں کرتا اللہ اس سے نفل نہ فرمے یہاں تک کہ داخل کر لیا اور مسکوتہ میں
 میں سر واکا الحاکمہ واحد مراد محابات سے یہ ہے کہ اپنے دوست یا قریب کو حاکم
 بنادے اسے اسے حساب کا لفظ ہے جسے عامل کیا کسی شخص کو ایک جماعت میں سے اور ان میں
 ایسا شخص ہے جس سے اللہ زیادہ راضی ہے تو اس سے حیثیت کی بات دہر سول و مومنین
 کی سر واکا الحاکمہ اس کا کبیرہ ہونا حدیث اول سے جبین لغت آئی ہے ظاہر ہے
 اسی طرح دوسری حدیث سے بھی اگرچہ تصریح اس کی نہیں دیکھی مگر دیکھا کہ بعض نے
 یہ تصریح کی ہے کہ قاضی اور امام کرنا غیر قابل کا اپنے اہل قرابت یا محبت میں سے کبیرہ ہے

فصل

معزول کرنا صالح کا اور والی کرنا کم رتبہ کا گناہ کبیرہ ہے بعض اہل علم نے اس کی طرف اشارہ
 کیا ہے اور حدیث قاضی علیہ السلام احباباۃ فغلبہ لہم اللہ سے استدلال فرمایا ہے

فصل

جو روستہ کرنا امام یا امیر یا قاضی کا اور وہو کا دینار عیت کو اور جان چورانا دہلی قتل و حجاج
 سے جس کی طرف وہ مضطربین گناہ کبیرہ ہے غنا و خود احتسابی سے یا نائب اور سکا حدیث میں ہے
 میں مرفوعاً آیا ہے کہ شد و دم غلاب میں دن قیامت کو امام یا امیر ہوگا سر واکا الطبرانی مسند
 ثقات بنار کا لفظ یا سنا حدیث امام ضلالت ہے ابن حبان کا لفظ یہ ہے کہ اللہ دشمن رکھتا ہے
 امام ہائے کو مسلم کا لفظ حاکم کذاب ہے یعنی جھوٹا بادشاہ حاکم کا لفظ طلحہ بن عبید اللہ سے
 ہے کہ قبول نہیں ہوتی نماز امام جائز کی التبرکینی و طبرانی واحد کا لفظ یا سنا حدیث یہ ہے
 انس سے کہنا حضرت سے در کعبہ پر کھڑے ہو کر فرمایا ائمتہ قریش میں سے جو تھے میں میرا
 حق ہے تمپر اور اور رکاحی ہے تمپر مثل اسکے جب تک کہ وہ وقت طلب رحم کے رحم کریں

اور عہد کو وفا کریں اور حکم میں عدل کریں پھر جو کوئی یہ نکرے اس پر لعنت ہے اللہ و ملائکہ اور
سارے خلق کی اس باب میں بہت سی وعیدات شدیدات آئی ہیں جن کا ذکر زواج میں کیا ہے
فان تینوں کا کبار ہونا صریح اجازت باب ہے اگرچہ تقریح او لگی نہیں دیکھی صحیحین
میں آیا ہے ما من عبد یستری عید اللہ رعیۃ یوم موت و هو عاش لمرعیۃ
الہ حرام اللہ علیہ الجنة یعنی حاکم فائز پر حبت حرام ہے بعض نے جو رکام اور اونٹ
غش و اجتناب کو اہل عبادت و مسکنت سے کبار لگنا ہے +

فصل

ظلم کرنا سلاطین و امراء و قضاۃ کا کسی مسلمان یا ذمی پر جیسے مال کھا جانا مارنا گالی دینا مظلوم
کی مدد باوجود قدرت کے نکرنا ظالموں کے پاس جانا اور انکے ظلم سے راضی رہنا او لگی مد ظلم
کرنا سماعت باطلہ اور انکے پاس لیجانا یہ سب امور کبار مذکور ہیں **قال تعالیٰ ولا تحسبن**
اللہ عافلاً عما یعمل الظالمون انما یؤخر ہم لیوم تشفع فیہم کہ ہم اس وقت اللہ تعالیٰ
سبیحہم الذین ظلموا انی منقلب ینقلبون وقال تعالیٰ ولا تکرہوا الی الذین
ظلموا فتمسککم الناس مراد کون سے سکون و میل کرنا ہے طرف ظالم کے محبت ہے ابن عباس
نے کہا ہے تم او لگی طرف نہ جھکو محبت و نرم گفتگو و مروت سے سختی و ابن زید نے کہا ہے کہ
مذاہمت نہ کرو و عکسہ نے کہا ہے اور انکے مطیع و دوستدار نہ بنو البتہ عالمیہ نے کہا ہے اور انکے
اعمال سے راضی نہ ہو ظاہر یہ ہے کہ مراد آیت شریفین سے یہ سب معنی ہیں **قال تعالیٰ**
احشرو الذین ظلموا و انزلوا انہم مراد ازواج سے اشیاء و اتباع ظلمہ ہیں جو ظالموں کے
ہم پیالہ ہم نواز ہم مقالہ رہتے ہیں صحیحین میں ابن عمر سے مروی آیا ہے **الظلم ظلمات**
یوم القیامۃ تسلیم میں اللہ پاک سے آیا ہے کہ اسے بند و میر سے یعنی حرام کیا ہے ظلم کو
اپنی فات پر اور حرام کیا ہے اور سکودر میان تمہارے سو ظلم نکر و تم ایک دوسرے پر الحدیث

ظہان کا لفظ مسند ثقات یہ ہے دو گروہ ہیں میری امت کے اور کو میری شفاعت نہ بھیجیگی
 امام علوم مشہور اور ہر خان سارق مسلم کا لفظ یہ ہے تم جانتے ہو کہ مفلس کون ہے کہ جسکے
 پاس درہم و متاع نہ ہو فرمایا مفلس میری امت میں وہ ہے جو آویگا دن قیامت کو نماز
 روزہ و زکوٰۃ لیکر کسی کو اور سے گالی دے کسی پر تہمت لگائی ہے کسی کا مال کھالیا ہے
 کسی کا خون مہایا ہے کسی کو مارا بیٹھا ہے اسکے حسنات اور نیکو دینی کے اگر حسنات نہ پہنچے تو وہ
 خطایا سپرد الیگے پھر وہ جہنم میں پسکند یا جاو لگات ازنا جہنم میں اعاذیث ظلم و ذم ظلمہ
 و ذمارت سفار و دغیر ہم کو سلطان ترجمۃ الباب کے جمع کیا ہے پھر کہا ہے کہ ان پانچوں امر کا
 کیا اثر ہو ناصری آیات و اعاذیث باں ہے اور یہ ظاہر ہے اگرچہ پھر امر اول وافیہ کے اور
 امور کی تصریح ہے نہ نہیں دیکھی ہے پھر ہر ایک امر کا کبیرہ ہونا ثابت کیا ہے *

فصل جبکہ دین الیہ کو گناہ کبیرہ

مراد متعینین سے وہ لوگ ہیں جو کوئی مفسد و برپا کرتے ہیں جسکے سبب سے اور نکو امر
 شریعہ میں آتا ہے ورنہ ایک کبیرہ ہونے کی تصریح مبالغہ بقیہ میں تھے محدث علی مرتضیٰ حو
 نزدیک مسلم کے ہے کی سبب *

کتاب الردۃ

کسی مسلمان کو کہ فریاد و نالہ کہنا الردۃ و شتم دہی کے نام سے کہ اسلام کا نام کفر کیا
 ہے گناہ کبیرہ ہے متعینین میں آیا ہے جسے پکارا کسی شخص کو متہ کفر کے یا عدو اللہ کہا تو
 یہ گناہ ایسی پر پھر کر آتا ہے دوسری روایت یہ ہے من یأثمی صومنا بکفری فهو کفرہ
 شایہ و عید بہت سخت ہے یعنی رجوع کفر کا قائل پر اوہ برابر ہونا اور سکاساعہ قتل
 کے اگر یہ کہنا اس لئے ہے کہ اوہ کو سببیت اسلام کے موصوف بہ کفر کیا ہے اور تفسی عداوت

خدا کا شہید رہا ہے تو کفر ہے اور اگر نرمی گالی دی ہے تو کبیرہ بعض علماء نے نہی مسلم بکفر کو کبار
میں شمار کیا ہے بعض مسافرین کے نزدیک سلب اللہ ایمان اور مثل اسکے کہنا کفر ہے +

کتاب دوم

مسافر میں کرنا کسی حدین حد و خدا سے گناہ کبیرہ ہے ابن عمرؓ کہتے ہیں عامل ہونی جبکی
شفاعت کسی حدین حد و خدا سے اوسے مذہباندہی اللہ سے سدا کا ادا و الطہرائی
بہتند چید و سلفظ طہرائی کا یہ ہے وہ ہمیشہ غضب خدا میں ہے یہاں تک کہ باز رہے یہ مضمون
کسی حدیثوں میں آیا ہے جبکو زواج میں ذکر کیا ہے **ف** اسکا کبیرہ گناہ صریح حدیث میں آیا ہے
اگر چہ کسی نے ذکر اسکا نہیں کیا ہے کیونکہ ترک اقامت حدین مسافر عظیمہ میں +

فصل

کسی مسلمان کی ہتک جوت کرنا اور اس کے عیبوں کی جستجو کرنا لوگوں میں اوسے ذلیل کرنا
گناہ کبیرہ ہے ابن ماجہ نے بسند حسن ابن عباس سے مرفوعاً روایت کیا ہے جسے ظاہر کیا عیب
اپنے بھائی مسلمان کا ظاہر کر دیا اللہ عیب اور سکایا ہاں تک کہ رسول کریمؐ اور سکوا اندر اس کے گھر کے
ترند ہی کا لفظ ابن عمر سے یہ ہے ست ایذا و مسلمانوں کو جستجو نہ کرو ان کے عیبوں کی جو کوئی
تلاش کر لیا عیب اپنے بھائی کا تلاش کر دیا اللہ عیب اور جس کے عیب اللہ نے تلاش کئے
قریب ہے کہ رسول کریمؐ اور سکوا اندر اس کی ہتھل کے ابن حبان کا لفظ یہ ہے لا تلو ذلوا المسلمین
ولا تغربوہم ولا تظلموا عنہم الحدیث ابو داؤد کا لفظ معاویہ سے مرفوعاً یہ ہے تو
اگر جستجو کر دیا عیب لوگوں کے تو قراؤ لگو لگاؤ دیا یا قریب اس کے کر دیا **ف** اسکا کبیرہ گناہ
ظاہر احادیث میں ہے شافعیہ کہتے ہیں زانی اور ہر مرتکب معصیت کو مستحب ہے کہ اپنے گناہ کو
چھپا دے ظاہر نہ کرے کہ حد و تعزیر تک نوبت پہنچے بدلیل حدیث حاکم و بیہقی کے باسناد و جید

راقی شدی اس میں القادریات فلیس ترستواللہ تعالیٰ نال من ابدہ تک افسوس
 قضا علیہ الخدیات حقوق خدا میں ہے کہ نہ تو قتل یا قوت کے گزار کا اقرار کرنا لازم ہے نہ
 ماندہ استیغاف حق آدمی کو مابے بنیاد نہ تہمت بہ نسبت کسی جو بطور قلعہ و مہارت کے کہلاتی ہے
 لہذا قطعاً حرام ہے بدلیل اخبار صحیحہ **ف** گواہ کو ترک کرنا درست ہے یعنی اگر ترک شہادت
 میں مصروف دیکھے تو گواہی نہ دے اور نہ دیکھے تو گواہی دے یہ ترک اور عدم سند و پابندی ہے جبکہ
 غیر پر مدد واجب نہ تو حق جو ورنہ کوثرین نے گواہی رنا کی دہی ہے اور جو ہمتاً تو قتل کر لیا تو اسکو
 گواہی دینا لازم آوے گا ۲

فصل

اطہار نرتی صلی او کا طہین اور استہاک محرم کا کو صفا کر ہوں غلامین کٹا کھیرہ ہے تو جان
 کہتے ہیں حضرت نے فرمایا ہے من جائنا ہوں اون قوموں کو اپنی امت میں سے جو آؤ گئے وہ
 قیامت کو اعمال لیکر برابر جہاں تھامے کے چلے ہوئے اللہ انکو تیار مشور کر دیا ثوابین نے کہا
 بیان فرمائے وہ کون لوگ ہیں فرمایا تمہارے بھائی تمہارے ہی گوشت پوست ہیں رائے کو
 تھامے ہی طرح کام کرتے ہیں لیکن جب تمنا ہوتے ہیں ساتھ محرم خدا کے تو تھمک کر سنے ہیں
 مرد و اہل حاجۃ بسند و انتہات ۵

و اغفلان کین جلوہ بر محراب و سبیر یکند | چون بخلوت میر و مذاکن کار دیگر یکسند
 بزار و بیعتی کا لفظ یہ ہے کہ مہر یا پائے عرس سے لگتی ہے سو جب کسی حرمت کا ہنگام ہو تو
 یا سماعی عمل میں آتے ہیں اور اللہ پر حرمت کیجاتی ہے تو القادوس مہر کو بھیجا کہ اس شخص
 کے دل پر لکھ دیتا ہے پھر وہ شخص بعد اس کے کچھ نہیں سمجھتا دوسرا لفظ بزار کا یہ ہے
 پکڑے ہوں تمہاری مگر کہ اور کتا پیوں بچ تم جہنم سے اور بچ تم حدود سے جب میں ہر بار
 تو تکرر ہو رہا و لکھا حدیث شریفین کا لفظ یہ ہے اللہ غیرت دار ہے اللہ کی غیرت یہ ہے کہ اگر

وہ کام کرے جو اللہ نے اوسپر حرام کیا ہے **ف** اسکا کبیرہ گنا ظاہر حدیث ہے اگرچہ اسکا ذکر نہیں دیکھا کیونکہ جسکی عادت یہ ہے کہ حسن ظاہر سے قبیح کو چھپاتا ہے تو اسکا ضرر غلیظ ہوتا ہے وہ مسلمانوں کو گویا اغوا کرتا ہے خوف و تقویٰ کی رستی اوسکی گردن سے کھل گئی ہے

فصل

ملاہنت کرنا اقامت میں کسی حد کی حد و دوسے کبیرہ ہے حدیث ابوہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے ایک حد جزیرین پر قائم کیجاتی ہے بہت دور واسطے اہل ارض کے تیس دن پانی پر سنے سے آٹھ واہن جہان کا لفظ یہ ہے کہ باران چل روزه سے بھی بہتر ہے صحاح ستہ میں قصہ سفارش کرنے اسامہ بن زید کا شان محض وسیہ میں آیا ہے حضرت نے اسامہ سے کہا التشفع فی حد من حدود اللہ پر خطبہ پڑھا اور کہا تم سے پہلے کے لوگ اسی طرح ہلاک ہوئے کہ انہیں جب کوئی شریف چوری کرتا اوسکو چوڑ دیتے جب کوئی وضع چور اتا تو اوسپر حد قائم کرتے واللہ اگر فاطمہ چوری کرے تو میں اوسکا ہاتھ بھی کاٹ ڈالوں **ف** اسکا کبیرہ ہونا ظاہر حدیث اخیر ہے اگرچہ اسکا ذکر نہیں دیکھا سو جبکہ شفاعت کرنا حد میں کبیرہ ہے تو پھر اوس ماکم کا کیا مال ہوگا جو براہ ملاہنت و استایل کسی حد شرعی کو ترک کر دینا

فصل زنا گناہ کبیرہ ہے

اعاذنا اللہ منہ قال تعالیٰ ولا تقربوا الزنا انہ کان فاحشہ وساعیلاً **ف** قال تعالیٰ واللاتی ینان الفاحشہ من نساءکم فاشھدن اعلیہن اربعۃ منکم **ال**ی قولہ واللذان یا نیاہما منکم فاذوہما **قال تعالیٰ** ولا تنکحوا ما نکح آبائکم من النساء الا یہ سبے زنا کو فقط فاحشہ و بدراہ کا متا پچھلے زنا کو سقت بھی فرمایا اسلئے کہ ایف جنس واقع ہے کیونکہ باپ کی جو روشل مان کے ہوتی ہے اور بان سے نکاح کرنا باپ سے

کی حیاتی و قیامت ہے جسے کہ اہل جاہلیت بھی اوسکو واقعہ سمجھتے تھے مراتب قیام کے تین
 ہوتے ہیں عقلی ترقی عادی فاشا اشارہ ہے طرف نوع اول کے مقصد طرف نوع ثانی کے
 سادہ سبب طرف نوع ثالث کے سو جس کسی میں سبب قیام جمع ہوئے وہ نہایت درجہ قیام کو
 پہنچ گیا اور فاشا سے اس جگہ بالا جماع زمانہ ہے زمانہ میں چار گوارا اسلئے رکھے ہیں کہ درجہ
 تعلیم اور عبادت و تہذیب و تمدن اور ترقی و انجیل میں بھی ہے قدرت میں آیا ہے جب مرد پاس
 مرد کے گیا تو وہ دونوں زانی ہیں اور عیب عورت پاس عورت کے گئی تو وہ دونوں نہایت ہیں
 شیبہ مرحوم ہے اور بکر بکلو زمانہ میں چہ باہن میں دنیا میں رولتی چہرہ کی عاتی رہتی ہے محتاجی
 آتی ہے عمر کم ہوتی ہے آفت میں اندک کا فخر اور سود حساب اور خراب مار ہے زن ہمسایہ سے
 نہ کرنا اور بھی زیادہ مدر ہے اس بارہ میں تعلیم شدہ آئی ہے طبرانی کا لفظ یہ ہے کہ اللہ طرف
 شیخ زانی اور حموز زانیہ کے نظر کر لیا بزرگ لفظ باسناد جدید ہے کہ شیخ زانی جنہ میں نہ جائیگا
 شیخین کا لفظ یہ ہے زانی وقت زمانہ کے مومن نہیں ہوتا ہے صحاح و سنن کا لفظ یہ ہے کہ
 ملال نہیں ہے خون کسی مسلمان کا اگر شیب زانی کا الیہ طبرانی کا لفظ یہ ہے ناہین کے منہ
 آگ سے بھر گئے حسنہ سے مرد و عورت زمانہ فدوانی کو تنور آگ میں برہنہ دیکھ سنا
 یہ قصہ حدیث میں مفصل آیا ہے زمانہ کو ہر اور شرک کے ذکر کیا ہے حدیث ابو موسیٰ میں آیا ہے
 مدینہ منورہ کو نہر حوط سے پانی پلائیے گئے جو پانی نہر حوطہ گیا ہے قرآن الیک نہر ہے عورت سگہ زمانہ
 موسسات سے جاری ہوگی اہل نارا و سکی بیرو سے ایلا پائیکے موسسات کہتے ہیں کسبیون کو
 خزائن کا لفظ یہ ہے سفیر نامہ رسل بہت پرست کے ہے اسمن شک نہین کہ زمانہ و یک اللہ
 پاک کے اشد راعظم ہے شرب عمر سے بھیگی کا لفظ یہ ہے حب میں مخرج میں گیا میرا کر کہ
 مردوں پر ہوا جبکی کمال آگ کی قینچیوں سے کتری باقی متی سینے کماہ کون لوگ میں میرا کر کہ
 سنے کماہ وہ لوگ ہیں جو ناکریکے لئے بتے شہنے سے پھر میں ایک کنوین میرا کر اوس سے
 بہت بری بد آتی متی وہاں سمت آوارہ میں سفیر پوجا یہ کون ہیں کماہ وہ و دور ترین ہیں

دائے زنا کے آرائش کرتی تھیں اور ان کے وہ فعل تھے جو انکو حلال نہ تھے احمد کا لفظ بسند حسن
 ہے میری است ہمیشہ خبریت سے رہی جب تک کہ اونہیں رواج زنا کا نہ ہوگا جب رواج ہوگا
 تو قریب ہے کہ اللہ اور نبی کو عذاب کرے **ف** اسکا کبیرہ ہونا مجمع علیہ ہے مطلق زنا
 سے بڑا کر ہوتا ہے چہ جائے زنا بزن ہمسایہ کے کہ وہ اقبح انواع فاحشہ ہے احیاء العلوم میں
 زنا کو لوط سے بھی اکبر کہا ہے کیونکہ زنا میں شہوتِ جانین سے داعی ہوتی ہے اس وجہ سے زنا
 کثیر الوقوع عظیم الضرر ہوتا ہے انساب میں اختلاف پڑتا ہے اور لوط میں داعیہ شہوت کا جانین
 سے نہیں ہوتا ہے انتہی زنا ہر چند ساتھ زن ہمسایہ کے اور ساتھ ذاتِ رحم اور اجنبیہ کے
 کبیرہ ہے لیکن ماہِ رمضان اور بلدِ حرام میں فاحشہ عظیمہ ہے اور اعظم زنا علی الطلاق زنا ساتھ
 محارم کے ہے حاکم کا لفظ مرفوع یہ ہے جو کوئی واقعہ عاداتِ محرم پر اوسکو قتل کروڑنا کے
 مراتب میں زنا ساتھ اجنبیہ کے جسکا شوہر نہیں ہے عظیم ہے اس سے اعظم تر وہ زنا ہے جو
 شوہر والی سے کیا جاتا ہے اوس سے بڑا کہ وہ زنا ہے جو محرم کے ساتھ ہوتا ہے زنا شب کا
 اقبح تر ہے زنا ہی بکر سے بدکیل اختلافِ مرد و بکے اور زنا شیخ کا بوجہ کمال عقل کے اقبح تر ہے
 زنا شباب سے اور زنا آزاد و عالم کا اقبح تر ہے زنا ہی قن و جاہل سے +

فصل

لوط کرنا اور بہیمہ کے پاس مانا اور حورتِ اجنبیہ کے دبیر میں آنا گناہ کبیرہ ہے جابر بن عبد اللہ
 مرفوعاً کہتے ہیں بڑا درجہ بکراہت ہے عمل قوم لوط کا ہے سوا کا ابنِ ماجہ والترمذی
 وقال حسن غریب والحاکم وصحیحہ طبرانی کا لفظ یہ ہے جب کثرت سے لوطیت ہوگی تو اللہ
 اپنا ہاتھ خلق سے اٹھا لیا گیا پر والکر لگا کہ کس جنگل میں وہ ہلاک ہوئے دوسرا لفظ طبرانی کا
 بسند صحیح ہے ملعون ہے وہ جو قوم لوط کا سا کام کرے تین بار یون ہی فرمایا ابنِ حبان
 وہ یہی قی کا لفظ یہ ہے لعنت کرے اللہ اوسپر جو عمل کرتا ہے قوم لوط کا سا تین بار اسطرح کہا

دوسرا لفظ طہرائی و ہیئت کا ہے چار آدمی میں جو مسیح و شام کرتے ہیں اللہ کے عصب و سخط
 میں آدھین ایک وہ ہے جو یاس سہیہ کے آتا ہے اور پاس مردوں کے جاتا ہے یعنی فاعل نہیں
 اور لوطی اور داؤد و تردی و ابن ماجہ و ہیئت کا لفظ اسند مسیح ہے سب جسکو تم یاؤ کہ وہ اصل قوم
 لوط کا کرتا ہے تو قتل کر دھال مصلوب و خون کو یاؤ داؤد و غیرہ کا لفظ یہ ہے منافی لیسہ
 فاعل لوط و اقلیہا صمد طہرائی کا لفظ ہے تین آدمی میں جسکی مشاوت لا الہ الا اللہ قبول
 نہیں ہوتی ہے تاکہ مرکوب رکشہ مرکوبہ نام باؤ تردی و نسائی و ابن حبان کا لفظ یہ ہے
 نظر نہیں کرتا اللہ طرف اوس مرد کے جو آتا ہے پاس مرد و عورت کے اوسکی و برہمن احمد و
 بیزا کا لفظ اسند مسیح ہے کہ یہ لوطیت منکر ہے یعنی مرد کا یاس عورت کے اوسکی و برہمن و با
 ابوعلی کا لفظ باسنا و جدید ہے تہم شرکاء اللہ بیان حق سے نہیں شرم کرتا مستألف و اسرار
 کے اوکی او بار میں طہرائی کا لفظ بسند لغات ہے معنی عن مجاش النساء و ارقطعی کا لفظ
 یہ ہے کلیل ماتاک و حستو تھ طہرائی کا لفظ ہے لعن اللہ الذین یاتون النساء
 فی محاشھن دوسرا لفظ طہرائی کا بسند لغات ہے منافی النساء فی اعجازہن فقہ
 ابن ماجہ کا لفظ ہے کہ لا یظن اللہ الی ساجل جامع امرأۃ فی دبرھا آدم کا لفظ یہ ہے
 ملعون من اتی امرأۃ فی دبرھا اسکے سوا اور سمیت مدحین اس باب میں آئی ہیں
ف ان تینوں کا کبار میں نا جامع علیہ ہے اللہ نے انکا نام فاحشہ و شبیہ رکھا ہے
 اکی استون پر جو عورت اس گناہ پر کی تھی اور سکا ذکر فرمایا ہے صحابہ کا اجماع ہے قتل
 فعل ہوگو کیفیت قتل میں اختلاف ہے ابوہریرہ نے کہا ہے منافی صلیبا فقد کفر
 ابن عباس نے کہا ہے لوطی جب بنو توبہ کے مہربان ہے تو قبر میں مسخ ہو کر سر ہو جاتا ہے
 کہا ہے کہ لوطی میں طہر کے ہوتے ہیں ایک لفظ نظر باز ہیں دوسرے مصفا کر کے ہیں تیسرے
 کام کرتے ہیں حسن بن دکان نے کہا ہے تو اولاد اغیار کے پاس مت بیٹھو اوکی تینوں
 مثل کواری لڑکیوں کے ہیں اولاد اللہ عورتوں کے فتنے سے سخت تر ہے سب سے سدا

نذرت کو سائنہ اُتر دے گھر وکان میں حرام کہا ہے *

فصل مساحقت کرنا عورتوں کا گناہ کبیرہ ہے

مساحقت یہ ہے کہ عورت عورت سے ویسا کام کرے جیسا کہ مرد مرد سے کرتا ہے اسکو بعض اہل علم نے ذکر کیا ہے بایں حدیث السیاق نہنا النساء بیہضن و بایں حدیث رکبہ و مرکوبہ *

فصل

وطی کرنا شریک کثیر کا کثیر مشترکہ سے یا زوج کا زوجہ مردہ سے یا وطی کرنا نکاح بین بلا ولی و ثلوث کے یا نکاح سنتہ میں یا وطی کرنا مستاجرہ سے یا روکنا کسی عورت کا واسطے کسی مرد زانی کے یہ پانچوں امر کبائر ہیں اگرچہ ذکر الکاسنین دیکھا ہے لیکن یہ سب ظاہر ہیں گو یہ بات ہو کہ اسکا نام زنا کر کہا جاوے اس وجہ سے کہ اپنی جلد و رحم نزدیک بعض امثہ کے منہ میں ہے حاصل یہ ہے کہ جو شہ مقنضی اباحت منہ میں ہے وہ سفید منہ میں ہوتا ہے مگر رفع حد کو نہ زوال اسم کبیرہ کو اسلئے کہ یہ امر منہ کی زنجیر حیثیت حرمیت منقطعہ زنا ہے او سپر ترتیب فحش شنیع و اختلاط النساء کی ہوتی ہے ابن عبد السلام نے کہا ہے جسے کسی عورت کو ایسے شخص کے لئے روک رکھا گیا جو اس سے زنا کر لیا تو کچھ شک منہ میں ہے کہ اسکا مفسدہ اکمل مال یتیم کے مفسدہ سے بھی اعظم ہے زنا باکرہ سے زنا سباح منہ میں ہوتا ہے لیکن اس شبہ سے مد ساقط ہو جاتی ہے *

فصل چوری کرنا گناہ کبیرہ ہے

قال تعالیٰ والاسارق والاسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله
حدیث میں آیا ہے لا یسرق السارق حین یسرق وھو من من رواہ الستة و دوسری حدیث میں آیا ہے لعن الله السارق لیسر و لیفتقه فمقطع یدہ الحدیث و سرقہ کا

کبیرہ ہو تا مستحق علیہ اہل علم ہے مہر سراج غنائت و مدیریت ہے جیسی نے کہا ہے سرور کبیرہ
 لیسا مال ہو راہ رسی سے فامتہ ہے تو یہاں سے تاؤ کا صغیر ہے اتحق مال لیسا لوگوں کا کبیرہ ہے
 بکراہ و قہر لیسا فامتہ ہے اسید سیر قمار سے مال لیسا و ام ہے ساریق و فاسد و غیر ہما کو بہت
 اوس مال کے جزا حق لیسا ہے تو بہ کرنا نفع ملین دیتا ہے بان کر مال را حوزہ پیر دے تو قہر
 نفع ہوگی +

فصل

راہ نہ فی لینے راہ کو جو فاک کرنا کو کسی کو قتل نہ کرے اور کسی کا مال نہ لے لگنا کبیرہ ہے
قال اللہ تعالیٰ انما جزاء الذین یحاربون اللہ ورسولہ و یسعون فی الارض من فسادا ان یقتلوا و یصلبوا و یقطع ایدیہم و ارجلہم من خلاف او ینقلوا من الارض من دلائلہم خرم فی الدنیا و لہم فی الاخرۃ عذاب عظیم
 الا الذین تاولوا من قبل ان تقدس و اعلیہم اس آیت من و کر محاربہ کا ساتھ اندوہ و دل
 کے کیا ہے یہی حکم محاربہ کا ساتھ مجملہ مسلمین کے بھی ہے یہ آیت حق بین قتلہ الطریقین
 کے اور تری ہے اور کی سزاؤں کو داریں میں مشقت ہے عام ہے حق میں ہر راہ زن و مرد و بچہ
 کے آواز می و ملک و لین و شافعی کا یہی قول ہے بلکہ شریں راغبی کر نے کا گناہ بکبیرہ
 ہے اختلاف مکان سے یہ مد مختلف نہیں ہوتی ہے جب طرح کہ سائر مد و دکا مال تہی اس
 سے فہم و اور عیدہ کہتے ہیں ستر کے مانہن قطع میں ہوتے ہیں قول اول اولی ہے
 اسکا ایک مجاہد نے کبیرہ کہا ہے لکن بد دن اوس غایت کے جو ترجمہ فصل میں مذکور ہے
 مگر آیت نفس ہے ترجمہ پر اسلئے کہ اللہ پاک نے ہر نوع پر انواع سابقہ سے حکم لگایا ہے نہ
 افاقہ طریق کو مقرر کیا ہے ہر معلوم ہوا کہ بعض عدائے تفریح کی اس بات کی کہ خود
 قطع طریق و افاقہ سبیل از کتاب کبیرہ ہے ہر مال کا لینا و غنمی و مشغول کرنا تو بالاولی

کبیرہ شیر لکھا والا کہ غالب قتل تارک نماز ہوتے ہیں مال مانگو کو خمر و زنا وغیرہ ملک میں مقرر کر دین

فصل

پینا شراب کا سلفق اور دیگر مسکرات کا اگرچہ ایک ہی قطرہ کیون نہ ہو اگر شافعی مذہب ہے اور عصر و اعتقار خمر کا اور مسکر کا اور لاؤنا لادین واسطے شرب و ہفتی کے اور بیع و شرا کرنا اور اسکی قیمت کمانا اور واسطے پینے کے طلب کرنا اور خمر یا مسکر کا کہ چوڑا یا سب کبار ہیں یہ سب بارہ کسیرہ ہوتے خمرین اور سارے مسکرات میں سوای خمر کے یہی کبار یا عاری ہوتے ہیں **قال تعالیٰ قل فیہا** التمر کیرو منافع للناس وانشما الکبوس فقہ ہا عمر نے کہا ہے خمر وہ ہے جو عقل کو چپا دے اسی لئے حدیث شریفین و اہل سنن میں آیا ہے ہر مسکر خمر ہے ہر مسکر حرام ہے احمد و ابولعلی کا لفظ یہ ہے کہ اکل مسکر خمر و کل خمر حرام دوسری حدیث میں آیا ہے ما اسکر کثیرہ فضلیہ حرام تیسرے لفظ یہ ہے ما اسکر الفرق منہ فعل الکف منہ حرام ابو داؤد کا لفظ یہ ہے منی کی جو حضرت نے ہر مسکر و منقر سے خطابی لئے کہا ہے منقر ہر وہ شراب ہے جو مورث فتور و فدر ہو اعضا میں سو پھلت ساری رائدہ میں موجود ہوتی ہے وہ سب اسکے نطفان میں تحریج خمرین جا آتین آئی ہیں مفسد خمر کے بیشمار ہیں **حکایت** ابن ابی الدنیا کہتے ہیں میرا گزر ایک سست پر جاوا وہ اپنے ہاتھ پر مٹیاب کر کے مثل روضہ کے اپنے منصفہ ہاتھ کو اوس بول سے دھوتا تھا اور کہتا تھا الحمد للہ الذی جعل الاسلام نورا و الما و ظہورا صحیحین میں ابوہریرہ سے مروی ہے کہ لا یشرب الخمرین لیشرب و هو من الوداؤد کا لفظ یہ ہے لعنت کرے اللہ خمر و شراب و مساقی و متاع و بالغ و عامر و معتقر و مائل و محمول الیہ خمر پر ابن ماجہ نے اکل خمر اور زیادہ کیا جو مندری کی روایت میں بسند ثقات در بارہ خمر دس آدمی پر لعنت آئی ہے ایک آدمین مشتری ہے بمعنی متبع ابو داؤد کا لفظ یہ ہے جو خمر بچے او سکو چاہے کہ خنزیر کو بھی حلال کر لے یعنی حرمت دہم میں یہ دونوں برابر ہیں جیسے شراب پینا ویسے سو کرنا احکام کا لفظ

سند صحیح و اہم بیان و اگر کو لفظ با سنا و صحیح یہ ہے کہ میرے پاس جہیل نے اگر کہا اسے محمد بن
 ہشام و اگر اسے میرے ہاتھ سے لبت کی ہے خمر پر اور دھنور و شراب و عامل و حمل المیر و
 یاتع و مستحق و مستحق پر و دوسرے الفاظ احمد بن ابی الدنیا کا یہ ہے رات کر گئی ایک تو اس وقت
 سے لعم و شرب و لہو لب پر صبح کو صبح ہو کر بندہ شور و غوغا کی طرح بلو و اشاعہ و شہادۃ السام
 میں اس حدیث کا مصداق بقید ہے و سوال ذکر کیا ہے حکام کا لفظ یہ ہے جو رات کا ہے اور شہادۃ
 بیتا ہے تو اودا۔ لیتا ہے اللہ اوس سے ایمان کو پیوستہ انسان کو پناہ دینا ہے اس سے اودا لیتا ہے
 لہذا فی بین کیا ہے سلمان اوس و شرفان پر نہ بیٹھے جیسے کہ دور و خمر کا ہوتا ہے ابن حبان کا لفظ
 یہ ہے درین خمر و منہ میں نہ ہا کر کا حکام کا لفظ یہ ہے کہ نہ خمر سے پانی پلایا جائیگا وہ ایک منہ ہے
 جو شہادۃ سے حرام کا دھورق کے جاری ہوگی اہل ناراد کی بدلو سے لیتا پائینگے احمد کا لفظ
 لہذا صحیح یہ ہے کہ درین خمر اگر مر جائیگا تو اللہ سے مانندت پرست کے ملے گا صحابہ شہادۃ کو
 شرک کے رکھتے تھے حدیث ابو الدرداء میں خمر کو مفساح پر شہر فرمایا ہے و اذ ابن ماجہ و
 نو و اہرین امارت دوم خمر کو جمع کیا ہے **ف** ان سب کا کبار ہونا صحیح امارت باب ہے
 خاص خمر کا ایک قطرہ پینا بالاجماع کبیر ہے ساری سکرات اس بارہ میں متفق کبیرین مختصر کا نام
 کبار الکبار نام الخبائث بھی آتا ہے اتم الفاظ میں بھی فرمایا ہے **حکایت** فضیل بن عیاض
 کہتے ہیں کہ میں نزدیک ایک اپنے شاگرد کے وقت اعتقاد کے گیا تھا او کو تلقین شہادت کرتا تھا
 او کی زبان نہ کھلتی تھی جب مکرر کر کے اتوا دے گا میں اس کلمہ کو نہیں کہتا میں اس سے بری ہوں
 وہ مکرر کرتے رہتے ہوئے باہر آئے بعد ایک مدت کے او کو خواب میں دیکھا کہ آگ میں گھسٹ رہا ہے
 کہا اسی سکین تجھے صرف کس طرح چھین لیگی کہ اسے استاد میں بیمار تھا ایک غیبی نے مجھے
 کہا تھا ہر سال ایک پیالہ شراب کا پی لیا کر اگر تو ایسا کرے گا تو پیالہ ہی تیری باقی رہے گی میں ہر سال پیالہ
 دوا کے ایک پیالہ پی لیا کرتا تھا انتہی اس وجہ کہ انہام شراب کا واسطہ نہ دوا ہی کے یہ ہوا تو مال شرابی
 کا خدا بابت کیا ہوگا لیسال للہ العاقبة **مبطل** بلو و منہ **حکایت** بعض

تابین سے سبب توبہ کا پوچھا کہ میں بتاؤں قبور تھا میں قبور میں ایسے لوگ دیکھے جنکے منہ قبلہ سے
 پھرے تھے میں نے اونکے گھر والوں سے پوچھا اونہوں نے کہا وہ لوگ دنیا میں شراب پیتے تھے بغیر توبہ
 کے مر گئے **حکایت** بعض صلحا اسنے کہا ہے کہ میرا بیٹا مر گیا میں نے بعد ایک مدت کے اسکو
 خواب میں دیکھا میرے سفید ہو گیا تھا میں نے کہا اسے بیٹے بیٹو کو عمر کا دفن کیا تھا تو کس طرح بوڑھا
 ہو گیا کہا ای باب جب تو نے مجھکو دفن کیا تو میرے پہلو میں ایک شرابی مدفون ہوا اسپر آگ نے
 ایک ایسی چیخ ماری جس سے کوئی طفل نہ بچا کہ بوڑھا نہیں ہو گیا **حکایت** ایک جوان نزد
 عبدالملک بن مروان کے غلامین اور روتا ہوا آیا کہا ای امیر المومنین میں نے ایک گناہ عظیم کیا ہے
 میری توبہ قبول ہو سکتی ہے کہ اتیر کیا گناہ ہے کہا بہت بڑا گناہ ہے کہ توبہ کرنا توبہ قبول
 کرنے والا ہے اور سلیات کو معاف کر دیتا ہے کہ میں بتاؤں قبور تھا عجائب امور میں دیکھے پوچھا
 کیا دیکھا کہ میں نے ایک قبر کو اُمر وہ کا منہ قبلہ سے پھرا ہوا تھا میں ڈر کر باہر نکلا ایک شخص نے
 قبر کے اندر سے مجھے پکار کر کہا تو مہینے پوچھتا کہ اسکا منہ قبلہ سے کیوں پھرا ہے میں نے کہا اچھا بتا
 کیوں پھرا ہے کہ یہ نماز کا استحقاق کرتا تھا یہ اسکی جڑا ہے دوسری قبر کو وہی اسکا منہ سورا
 کا ہو گیا تھا وہ طوق زنجیروں میں گرفتار تھا میں ڈر کر بھاگا کسی نے مجھے کہا تو اسکے عمل سے
 سوال نہیں کرتا میں نے کہا اسکو کیوں عذاب ہوا کہ یہ شرابخوار تھا بے توبہ مر گیا تیسری قبر کو وہی
 وہ زمین میں آگ کی سیخون سے بندھا تھا زبان پشت کی طرف سے باہر نکلی تھی میں ڈر کر پھرا کہا
 اسکا حال نہیں پوچھتا ہے میں نے کہا کیا حال تھا کہا پیشاب سے اصرار نہیں کرتا تھا اور خفاخو تھا
 ہو تھی قبر کو وہی وہ شعلہ آگ میں پڑا ہوا تھا میں ڈر کر بھاگا کہ میں نے کہا تو اسکا حال نہیں دریا
 کرتا میں نے کہا کیا حال ہے کہنا یہ تارک نماز تھا پھر ایک پانچویں قبر کو وہی دیکھا بد بھرتہ کہ کتا وہ
 ہے نوز چمک رہا ہے مردہ ایک پلنگ پر آرام سے سو رہا ہے اچھے کپڑے پہنے ہوئے ہے ہنس
 ہو رہا ہے مجھکو اس سے ڈر لگا میں نے نکلنا چاہا مجھے کہا گیا تو اسکے حال سے سوال نہیں کرتا کہ
 یہ آرام اسکا کس سبب سے ہوا میں نے کہا کہ کو کہا یہ ایک جوان طالع تھا طاعت و عبادت میں

اسے نشہ و زہا یا عہد الملک نے یہ حال ملکر کیا کہ فی خفاک لعیرتو العالمین و بشارة المصیورین
 احسن الله من الطاعة في عهده بینه و کرمه آمین +

فصل

حکم کرنا مسکون ہر بار کہ قتل یا قتل یا نہتھاگ و سبب بیع یا بارادہ تر و یقین کے گناہ کبیرہ
 مسلم میں یا ہر ہر دے مرنے کا آدہ ہے من اشاسر الی اخیہ بحد یقین فان الما ذلکۃ تلعبہ
 حق یلقی و ان کان اخا ذلکۃ لہ و امہ یخفی کاللفظ ابو کربہ بن سے سے ہے حسب متوجہ
 ہوتے ہیں دو مسلمان اپنی تلوار میں لیکر قاتل و قاتل دونوں آگ میں چرن دو مسلمان ہے
 دو مسلمانوں میں جب ایک اپنے بھائی پر ہتھیار لیکر حمل کرتا ہے تو وہ دونوں کنارہ جہنم پر پہنچتے
 ہیں میر جب ایک نے دوسرے کو قتل کر ڈالا تو دونوں جہنم میں جاتے ہیں ابو داؤد کا لفظ مسلم
 صحیح ہے کہ قتال میں سے کسی مسلمان یا مومن کو کہہ کر کسی مسلمان کو بے کار و طہرائی و ابن
 کاللفظ ہے کاتر دعوا السلم فان رعد المسلم ظلم عظیم طہرائی و ابو الشیخ کاللفظ ہے
 من لظن الی مو من ان مسلم لظن یخفی فیھا البغی و حق اخافہ اللہ یدم القیامۃ
ف ان سبب کا کبار ہونا صحیح انا دیش باب ہے اور یہ ظاہر ہے اگرچہ اسکا ذکر نہیں دیکھا
 لیکن اگر شافعی نے خون حاصل علی الشی کو انہیں سے ہر کیا ہے کہ کسی اور کے خون کو واسطے
 حصول علیہ کے مباح کہا ہے اور کسی دفع کرنا حاصل کا اور ہر واجب بتایا ہے دفع احق نافذ
 کرے جب بغیر دوسرے نہ بنے تو قاتل دفع کرے اس صورت میں خون اور سکا ہر چو کا حصول علیہ
 ہر قصاص نہ آویگا نہ دیت نہ کفارہ ایما مریح ہے فسق میں اسلئے کہ میال جب ہمدرد مریح
 تو فسق بالاولیٰ ہو گا کہ خب تھا کہ اعدائے نہ آتی اب تو اس بارہ میں اعدائے بھی آپکی ہیں
 بلکہ حدیث مسلم نفس سے اس بارہ میں ایک شخص نے کہا اسی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم بناؤ اگر کوئی آدمی میرا مال لینا چاہے تو میں کیا کروں فرمایا سیت دے کہا اگر وہ مجھے

مقتل کرے کما تو بھی اوس سے قتال کر کما اگر وہ بجایا مار ڈالے فرمایا تو شہید ہے کما اگر مین اوسکو
 مار ڈال دین فرمایا وہ آگ میں ہے نسائی کا لفظ یہ ہے فان قتلت ففي الجنة وان قتلت
 ففي النار یہ بھی حدیث میں آیا ہے مرقبہ دون ماله فهو شهید و مرقبہ
 دون دمہ فهو شهید و مرقبہ دون دینہ فهو شهید و مرقبہ دون
 اھلہ فهو شهید یعنی جو کوئی مار گیا مال خون بی بی کے بچا لئے مین وہ شہید ہے بعض متاخرین
 شافعیہ نے ہتھیار سے ڈرے کو کبیرہ گناہ ہے +

فصل

ما گنا کسی گنہ میں روزن وغیرہ سے بغیر اوسکے اذن کے اوسکی حرم کو گناہ کبیرہ ہے صحیحین
 میں ابو ہریرہ سے مروی آیا ہے جہاں تک اگر مین کسی قوم کے بغیر اوسکے اذن کے تو حلال
 ہے اوسکو کہ اوسکی آنکھ میں پھوڑ ڈالیں ابو داؤد کا لفظ یہ ہے کہ اگر آنکھ پھوڑ ڈالی ہے تو ہر گز
 یعنی اوسکا قصاص نہیں ہے نسائی کا لفظ یہ ہے فلا دیق ولا قصاص احمد کا لفظ لبند صحیح
 یہ ہے جس آدمی نے پردہ اوسٹا کر اپنی نظر داخل کی قبل اذن کے اوسنے مد کا کام کیا اوسکو
 حلال نہیں کہ اب وہ آوے اور اگر کہیں اوسکی آنکھ پھوڑ ڈالی تو وہ رائگان گئی ہاں اگر ایک
 آدمی کا گزروارہ خانہ پر ہوا اور وہ در سے پردہ تھا اوسنے اوس کی عورت کو دیکھ لیا
 تو یہ خطا اوسپر نہیں ہے گروالون کی خطا ہے صحیحین میں ہے کہ ایک شخص نے حضرت کے حجرہ
 میں جہانکا آپ سر میں لٹکائی کر رہے تھے فرمایا اگر مین جانتا کہ تو دیکھتا ہے تو مین اس سے تیری
 آنکھ کو زخمی کرتا استیذان اسی بھر کے لئے مقرر کیا گیا ہے **ف** اسکا کبیرہ گناہ صریح اتفاق
 باب ہے اور یہ ظاہر ہے اگرچہ ذکر اوسکا نہیں دیکھا کیونکہ ہر چشم صریح دلیل ہے اس فعل
 کے فاسق ہونے پر گویا یہ فعل حد ہے اوسکے برہم کی اور حد امارات کبیرہ سے ہے +

فصل

ستادس بات کا جسر لڑکے مطلق ہونے کو مکروہ رکھتے ہیں گناہ کبیرہ ہے بخاری میں ابن عباس سے مروی ہے من استمع الى حديث قوم وهم له كاهن هو من صلب بني ادفیہ الا
 عجم القیامۃ **ف** یہ حدیث میری ہے کبیرہ ہونے میں اس کام کے آؤنہ ہر ہے اگرچہ
 ذکر اسکا سنین دیکھا کہ کال میں گرم سیٹھا ڈالنا و عید شدید ہے ہر معلوم ہوا کہ بعض نے اسکا
 ذکر کیا ہے حدیث میں لا تجسوا ولا تجسسوا آیا ہے معنی تجسس و تحسس کے طلبہ ہفت
 اخبار ہے کیسے کہا تجسس ہے کہ اسی بات سے سننے تحسس ہے کہ دوسرے سے پوچھنے
 انسان کو استراق سمع کرنا مانہ غیر ہے منعی و مذموم ہے۔

فصل

ترک کرنا ختان مرد یا عورت کا بعد بلوغ کے گناہ کبیرہ ہے بعض نے اسکا ذکر کیا ہے کیونکہ اس میں
 مفاسد ہیں اور بظاہر ایک ترک نماز ہے اسلئے کہ غیر محرم کا استنجا بغیر غسل مشفقہ کے بھیج نہیں
 چہ تا ہے اور غیر محرمین اس میں متبادل کرتے ہیں تو ادنیٰ نماز بھیج نہیں پڑتی گویا غرض کبیرہ میں
 بات ہے ہاں ترک ختان با حق میں ناگہ کبیرہ کے علاوہ ہے بعض شراح منہاج نے کہا ہے کہ
 ختان واجب ہے ترک کرنا اسکا لاغیر کبیرہ ہے استحقاق اس سے معلوم ہوا کہ یہ حکم تنفیذ کر کے
 ہے نہ استحقاق کے فقط۔

کتاب الجہاد

ترک کرنا جہاد کا وقت تعین کے اس طرح کہ اہل عرب دار الاسلام میں کسی آویں یا کسی مسلمان
 کو کفر الین اور اسکا چھڑانا ممکن جہاد ترک کرنا لوگوں کا جہاد کو سرت سے اور ترک کرنا اہل قہم

کا تحصیل سرحدات کو اسطرچہ کہ خون استیلا کفار کا سہو گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ**
ولا تلقوا بأیدیکم الی التھلکة ابن عباس وجمہور بخاری کا مذہب یہ ہے کہ مراد ترک
نفقہ ہے جہات جہاد میں یہاں تک کہ اعدا دستوں پہنچائیں اور انکو ہلاک کر دیں بعض نے
کہا ہے مراد اسراف ہے نفقہ میں بعض نے کہا مراد سفر الی الجہاد ہے بلا نفقہ بعض نے کہا مراد تنہا
جہاد کرنا ہے جس سے قمر من بہ ہلاک ہو یا گسٹہ پڑنا حرب میں بغیر حصول کسی نکایت حد و کے کہ
یہ قاتل نفس بتا ہے بعض نے کہا اجابا اتفاق ہے جہاد میں ریا و سمہ سے کسی نے کہا قنوط
ہے کہ گناہ کر کے نا امید ہو جائے خیال کرے کہ اب کوئی عمل نافع نہ ہوگا اسلئے معاصی میں ہٹک
ہو جائے یا اتفاق خبیث کرے الی غیر ذلک طبری نے کہا یہ آیت عام ہے ان سب معانی
میں کیونکہ لفظ سب کو محتمل ہے ترمذی میں قصہ ابوالیوب کا مدینہ روم میں آیا ہے کہ اوہنوں نے
کہا تمام امثالہ سے اقامت ہے اسوال اور اسکی اصلاح پر اور ترک کرنا غزو کا ابو داؤد و ابن
کالفظ یہ ہے **من لم یغیر ولم یحجز غازیہ او یخلف غازیہ فانی اھلہ یجیر اصابہ اللہ**
تعالی بقارعة قبل یوم القیامة ترمذی و ابن مامہ کالفظ یہ ہے **من لقی اللہ بغیر شأ**
من جہاد لقی اللہ وفی ثلثة طرائق کالفظ بسند حسن یہ ہے **ما ترک قوم الجہاد**
الا عھم اللہ تعالیٰ بالاذباب کبیرہ ہونا ان تینوں کا ظاہر ہے اسلئے کہ ہر ایک
امر سے ان امور میں سے منار عائد علی الاسلام و علی اہل الاسلام حاصل ہوتا ہے جسکا تدارک
منہیں ہو سکتا اسی پر وعید شدید آیت و احادیث محمول ہے **فما لذلک فانی لم امر احدکم عن**
لحد ذلک مع ظہورہ انتھی کلام الزواجر

فصل

ترک کرنا امر مبرور نہی عن المنکر کا باوجود قدرت کے یعنی حصول امن کے نفس و مال پر اور نہی
قال تعالیٰ **والؤمنون والمؤمنات بعضهم اولیاء بعض**
قل کی نفس سے گناہ کبیرہ ہے

یا مرون باللعن و یفخون عن المنکر نزال کے لکات اس آیت سے یہ بات سمجھائی کہ
ہجر سے ان دونوں کے خروج نہ ہو مومنین سے جو مانتا ہے قریش کے کسات یہ فرقی رکھتا ہے
اللہ نے درمیان مومنین و منافقین کے ترک انکاف و کفایت اٹھم پر اور اس سے منع
کیا ہے حق بن بنی اسرائیل کے فرمایا ہے لعن الذین کفروا من بنی اسرائیل علی لسان
داؤد و عیسیٰ بن مریم ذلک لما عصوا و کانوا یعتدون کالذین کفروا لیسوا
عن منکر فلعنوا لیس ما کانوا یفعلون، نہایت درجہ کی تندی و تشدید سے مسلم بن ویش
اور سہوہاری سے مرفوعا آیا ہے جو کوئی دیکھے تم میں کسی منکر کو جو چاہے کہ تیسرا دوسرا
اپنے ہاتھ سے اٹھ کر کے تو اپنی زبان سے اور یہ بھی منکر کے قتل سے یہ اضعیف ایمان ہے
اسی کے لگ بھگ منانی نے بھی روایت کیا ہے ابو داؤد و ترمذی کا لفظ یہ ہے اقلل دبا
کلمہ حق ہے نزدیک سلطان ہار کے ترمذی میں آیا ہے کہ جب بنی اسرائیل مہامی بنین کرنے
تو عمارنے انکو منع کیا اور انہوں نے نہ مانا تو ان کے ساتھ محاسن بن شیش نے گئے ہم تو
سیم پال رہیو گئے اللہ نے بعض کے دل بعض پر مارے زبان داؤد و عیسیٰ بن مریم پر انکو لعنت
کی منانی کا لفظ ابو بکر صدیق سے یہ ہے لوگ جب ظالم کو دیکھیں اور اسکا نام نہ لیں
تو قریب ہے کہ اللہ ان سب پر اپنا عقاب کرے دوسرا لفظ منانی کا یہ ہے القوم اذ
مراکوا المنکر فلعنوا و هو حمہم اللہ بعقاب زواجہ میں اس باب کی امامیث کو جمع کیا ہے
ف ان شیون کا کبیر و یہ صریح امامیث باب ہے جو جو وحیات شدیدات زواجہ میں جو
امرونی اور سور کیا کر و صفات کو سب سے ذکر کیا ہے سپر کہا ہے کہ وجوب امر و نہی کا شافی
یہ ہے آزاد وقت و ذکر و انتی کو کفن وجوب علی الکفایہ ہے لفقہ تعالیٰ و لکن
منکھامہ اگر فرض میں ہوتا تو لکن لافرا یا عبادان کسی فرض میں ہی نہ جاتا ہر ایک
ایسی جگہ ہے کہ سوا اسکے دوسرا دوسکو نہیں جانتا ہے یا اس پر فیہ اسکا قدرت نہیں رکھتا ہے

فصل

سلام کا جواب دینا گناہ کبیرہ ہے جس طرح کہ بعض نے ذکر کیا ہے اور بعض ائمہ نے معفوہ بتایا ہے یہی
 نتیجہ ہے ہاں اگر اس ترک میں انانیت و ایذا کی شدید مشغول ہو تو اس کا کبیرہ ہونا کچھ دور نہیں ہے

فصل

دوست رکھنا انسان کا اس بات کو کہ لوگ اوسکے لئے کھڑے ہو جائیں تعظیماً و افتخاراً کبیرہ ہے
 ابو داؤد کا لفظ باسناد صحیح و ترمذی کا لفظ باسناد حسن مساویہ سے مرفوعاً یوں ہے من احب ان
 یتمثل له الرجال فیما فلیتبعه مقعد من الناس و غیر لفظ ابو داؤد و ابن ماجہ کا باسناد
 حسن ابو امامہ یاہلی سے مرفوعاً یہ ہے لا تقوموا کما تقوم الا عا حمر عظم بعضهم بعضاً
فت اس کا کبیرہ گناہ صریح حدیث اول ہے شافعیہ کہتے ہیں حرام ہے شخص اغل پر محبت قیام کی
 لئے بدلیل حدیث مذکورہ او متشکل ہے یہ ہے کہ لوگ اوسکے سامنے مثل عادت جابرہ کے کھڑے رہ
 کرین بیٹھتی ہے اس طرف اشارہ کیا ہے بعض نے اوسکے قول سے تعداد کبار میں یہ افذ کیا ہے
 کہ آدمی اس بات کو دوست رکھے کہ وہ تو بیٹھا رہے اور لوگ اوسکے سامنے کھڑے رہیں یہی
 حال اوس قیام کا ہے جسکی محبت براہ تفاخر و تفاضل علی الاقران کے ہووے ہاں اگر یہ محبت
 براہ اکرام ہے نہ بروجہ مذکور تو تحریم اوسکی نتیجہ نہیں ہے ایسیلئے کہ اس زمانہ میں یہ ایک شعار
 تحصیل موت کا ہو گیا ہے ابن العباد نے اس پر تنبیہ کی ہے یہ کچھ سنائی حدیث ثانی کے نہیں
 ہے ایسیلئے شافعیہ نے کہا ہے کہ قیام کرنا واسطے اہل علم و صلاح و شرف یا ولادت یا رحم یا قوت
 مستحب یا صداقت یا سخاوت کے مستحب ہے کیونکہ انہوں نے اس قیام کو مقید ساتھ برادر اکرام
 اکرام کے کیا ہے نہ وہ قیام جو واسطے ریا و توغیم کے ہوتا ہے حضرت نے جو قیام سے نفی فرمائی ہے
 وہ یہی قیام ریا و فحاشا ہے ایسیلئے اس قیام مقید کو مذکور کہتے ہیں نووی نے اس باب

میں ایک فرزند پیدا کیا ہے اور میں منکر غیب قیام پر انکا ایک ماہ اور سنی لے کہا اس زمانہ میں
 واجب معلوم ہوتا ہے واسطے دفع ضرورت و تقاطع کے جب طرح کہ اس صواب السلام نے بھی اس
 اتار دیا ہے اس بنیاد پر یہ قیام باب و زعمان سے ہے اشتی کلام الرواد و شوکانی روح کشف
 جن کہ قیام تقیسی نہایت ہے اور قیام محنت مائر ج طرح کہ حضرت واسطے فاطمہ علیہا السلام کے
 اور فاطمہ واسطے حضرت علی علیہ السلام کے قیام فراتی تھیں اشتی لکن عمل موافق ظاہر
 حریت باب کے اول باب کسی کے عوں سے اندیشہ وقت او کی تقسیم کرنا اور بات ہے لکن جہان تک
 ممکن ہوا اس کسر سے احوط ہے +

فصل

در ذکر اربع یسے کامر کا عارے جو دو چند سے زیادہ سبب میں گناہ کبیرہ ہے مگر واسطے خوف کے
 طرف مثال کے یا شیخ بریل طرف اپنے گروہ کے **قال الله تعالى** و من یؤی الہدی
 دہرہ الا تخرج بالصل او تحیز الی سۃ فقد با ونبذ من اللہ و ما و لا حقہ
 و نفس الہدی عدیت صحیحین میں الہدیہ سے مرفوعا سملہ سبب سو قبات کے ایک فرزند سے
 سنی آیا ہے روایت احمد و سنائی میں فراسیوم الذبح کو سہراہ شرک بابت و قتل نفس سہرے کبار میں
 گناہ اسکا کبیرہ ہوتا احادیث مستندہ میں نہایت تمام آیا ہے جس کسی حدیث میں گناہ کو
 سات یا نو ہند کہا ہے وہاں اسکا ذکر بھی موجود ہے **ف** علمائے اسکے کبیرہ ہو کی تقریر
 کی ہے تانفی نے کہا ہے مسلمان جب غر کرین اور ادا کو آپسے دو چند دیکھیں تو اسے گریہ کرے یا امام
 ہے مگر گرتے یا اپنی گردن سے یاہ پکڑے کو جان مگر مسترکین اسکے دو چند سے بھی زیادہ ہوں تو
 ہیرہ مضائقہ نہیں رکھتا یہی غریب ابن عباس کا ہی ہے +

فصل سبھاگنا طاعون سے گناہ کبیرہ

قال تعالى الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم الله پاک کی عادت ہے کہ بعد بیان احکام کے ذکر قصص کا واسطے اعتبار سامع کے فرمایا کرتا ہے مفسرین نے کہا ہے کہ یہ ایک قریہ تھا قریب واسطہ کے وہاں طاعون آیا عامر اہل قریہ نکل سبھاگے ایک گروہ باقی رہ گیا وہ تھوڑے سے بیمار لوگ تھے جب طاعون جاتا رہا بھگوڑے صحیح سلامت پھر آئے بیماروں نے کہا ہے تو یہی زیادہ ہوشیار لگے کاش ہم بھی ایسا ہی کرتے تو نجات پاتے اب اگر کبھی پھر طاعون آیا تو ہم بھی ایسی زمین کی طرف نکل جاؤ گے جہاں وہاں لوگ اتفاقاً سال آئندہ میں پھر طاعون پڑا سارے اہل قریہ نکلے وہ کچھ اوپر تھیں نہر اسیر نہر یار یاتین نہر استے و آمدی نے کہا کسی نے تین نہر سے کم اور مشر نہر سے زیادہ سنیں بتائے تین لفظ یہ چاہتا ہے کہ وہ دس نہر سے زیادہ ہوں اس لئے کہ دس اور دس سے کم میں الوف سنیں بولتے ہیں مگر نادان غرض کہ وہ ایک وادی خوش ہوائیں چاکر اور ترے اور خیال کیا کہ ہم چکے ایک فرشتے نے اسفل وادی سے اور دوسرے نے اعلیٰ وادی سے پکارا کہ مر جاؤ سب مر کر رہے بدن اوٹکے گل ٹڑ گئے خزیل علیہ السلام ثلاث خلفاء بنی اسرائیل کا پہلا موسیٰ علیہ السلام کے اوپر گزر ہوا بڑے خلیفہ اوٹکے و شیع تھے پھر کالب پھر خزیل اس لئے کہ یہ خلیفہ کالب کے تھے انکو ابن العجز کہتے تھے اس لئے کہ انکی مان سنے بڑی عمر میں اللہ سے بیٹا مانگا تھا حسن و مقاتل کہتے ہیں وہ ذو الکفل تھے بہر حال جب گزر خزیل کا ہو تو وہ اولن موتی پر متفکر اند متعجبانہ کہڑے ہوئے اللہ نے وحی کی کہ تو کوئی نشانی دیکھتا ہے کہ کس مان فرمایا پکارا سی پڑیو اللہ شکوہ کر تا ہے کہ تم جمع ہو جاؤ وہ اوڑھ کر بعض بعض سے مل گئیں یہاں کہ سب پوری ہو گئیں پھر اللہ نے وحی کی کہ اب یوں پکارا سے پڑیو اللہ شکوہ کرتا ہے کہ تم گوشت و خون ہیں لو پھر تیسرے مار پکارا کہ کڑے ہو جاؤ وہ سب زندہ ہو کر سبھاگانک رہا وہ۔

لا الہ الا انت کہتے ہوئے کھڑے ہو گئے پھر اپنی قوم کی طرف پھر آئے اور پھر انہیں اس وقت تک کہ
 چہرہ ان اور بدن پر ظاہر ہوتے یہاں تک کہ اپنی اہل پر چکر سے حدیث محمد الرحمن بن عون میں آیا ہے
 کہ جب تم کسی زمین میں دبا کو سنو تو وہاں نہ جاؤ اور زمین میں ہو وہاں سے مت بھاگو
 انا رسول کہتے ہیں دبا کو قاتل الہی ہر ایک کفن صحیح ہے کہ وہاں نام ہے مرگ عام کا اور طاعون کہتے ہیں
 جو مٹی میں چھوٹی پھٹکڑیوں کو جو بدن میں نکلتی ہیں اور بقیل میں جو جاتی ہیں حدیث عائشہ میں ورنہ
 آیا ہے کہ طاعون ہندہ ہے مثل نعت شتر کے جو مرقا و آباطین ہوتا ہے احمد کا لفظ لیسہ حسن
 جابر سے مرفوعاً ہے کہ بھاگنے والا طاعون سے مثل قار کے زحمت سے ہے اور جو اس میں پڑے
 اس کو برابر ایشید کے ہے و رواہ الترمذی والطبرانی والترمذی وحسن مرہا بن حبان
 البیہاق اس کا کبیرہ گناہ ہے آیت وحدیث دونوں سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر مشافہ الرحمن
 کے ہے گو شبہ متفق متاوی کل کے نہو بخاری ہیں دبا کو رجز و عذاب فرمایا ہے بقیل
 کا بقیہ بتایا ہے ۴

فصل

فصل فی خیانت کفران جنت میں سے اور چپا نا اوس کا گناہ کبیرہ ہے قال تعالیٰ
 ومن یفل یات بعاقل یدم القیامة بخاری میں ابن جریر سے آیا ہے کہ حضرت کے یہاں
 حیثیت پر ایک آدمی تھا کہ کرد نام کبیرہ دو کات یا بفتح ہر دو وہ مر گیا حضرت نے فرمایا وہ
 نار میں ہے لوگوں نے جا کر دیکھا اسے ایک عبا کو خیانت کیا تھا غرض کہ نار میں ہونا فاعل کا سنت
 مدنیوں میں آیا ہے **ف** علامہ اس کبیرہ کی تفسیر کی ہے کہ خیانت کچھ مفسوس نہیں
 نہیں ہے اس لیے اس کو مشترک میں اسلمین اور بین الدال اور زکوۃ وغیرہ کا بھی حکم ہے
 اور ہے پھر اپنی کی حدیث میں سبیلہ کبار کے فاعل کو بھی شمار کیا ہے ۴

باب الامان

قتل کرنا یا عہد توڑنا یا ظلم کرنا اہل امان یا ذمہ یا عہد ہے پر گناہ کبیرہ ہے قال تعالیٰ
 او فوالا عہد ان العہد کان مسئلاً **وقال تعالیٰ** او فوالا بالعقود مراد عہد
 سے جو دو بین آئینین وہ عہد و امان بھی داخل ہے جو درمیان ہمارے اور مشرکین کے ہوا ہے کما قال
 بعض الصلۃ التفسیر صحیحین میں آیا ہے کہ پانچ خصلتیں نفاق کی بین حسین ہو گئی وہ منافق
 خالص ہے اور میں ایک عہد شکنی ہے حدیث مسلم میں عہد شکن پر لعنت آئی ہے اللہ و ملائکہ و
 سائرے لوگوں کی یہ بھی فرمایا ہے کہ نہ اس کا فرض مقبول ہے نہ نفل احمد و بنار و طبرانی کا لفظ انس کے
 مروی ہے کہ لا دین لمن لا جہد لہ یعنی یہ عہد بے دین ہوتا ہے ابو داؤد و نسائی و ابن
 کثیر یہ ہے جس نے قتل کیا کسی معاہدہ کو ناقص وہ جنت کی ہوا تک نہ پائیگا الحدیث **فان یتوبون** کا
 کبیرہ ہونا مسیح امارت باب ہے اور یہ ظاہر ہے بعض نے اسکی تفسیر بھی کی ہے فقط

فصل و الت کرنا عیب مسلمین پر گناہ کبیرہ ہے

دلیل اسکی حدیث صحیح حاطب بن بلتہ ہے کہ انہوں نے اہل مکہ کو مال و روانگی حضرت کا لکھ دیا
 تھا اور سپر عمر نے کہا محکوم مکہ و تو میں اسکی گردن ماروں لکن حضرت نے بسبب اہل بدر چوکی
 منع فرمادیا **فان** اس دلائل پر اگر دین اسلام یا اہل اسلام یا قتل یا قیدی یا منہب مرتب ہو تو
 بکھر وہ ظلم کبار و واقعہ معاہدہ شیری کی کہ جسکی ہے زمین میں ساتھ فساد کے اور اہل اکثرت
 و قتل ہے جبکہ انجام جہنم و عیش النہاد ہے +

باب مسابقت و منافقت کا

گھوڑا پالنا واسطے تبرکے یا واسطے گھوڑ دوڑ کے بطور رہبان یا مقامت اور تیز انداز مسابقت

فصل

حلف کرنا سائنہ امانت یا منعم کے یا یون کہنا کہ اگر یون کروں تو کا فر ہوں یا اسلام سے بری ہوں یا قسم کھانا کسی نبی کی گناہ کبیرہ ہے بعض نے ان تینوں کی طرف اشارہ کیا ہے اولیت بغیر اللہ کے مثال میں حلف پر نبی و کعبہ و ملائکہ و سماء و آبار و حیات و امانت و روح و رأس و حیات سلطان و نسبت سلطان و تربت فلان کو ذکر کر کے سوچ ادا کیا ہے احادیث میں و روایت کو لکھا ہے جیسے ان الله يفتحا لكم ان تختلفوا یا اناکم حدیث، لا تختلفوا بالطواغیت و حدیث من جلیف بالامانة فلیس منا و حدیث من جلیف بغیر الله فقد اشرک ما کم کاللفظ یہ ہے من خلف فقال انی ہرچی من الاسلام فان کان کاذبا فهو کما قال وان کان صادقا فلن یرجع الی الاسلام سالما و سر اللفظ ہے من حلف علی یمن فهو کما حلف ان قال هو یهودی فهو یهودی وان قال هو نصرانی فهو نصرانی الحدیث اس باب میں احادیث مستعدہ آئی ہیں *

فصل

یہودی قسم کھانا امانت غیر اسلام کی گناہ کبیرہ ہے جب طرح بعض جملہ کہتے ہیں کہ اگر یون کروں تو یہودی یا نصرانی ہو جاؤں *

فصل وفائہ کرنا نذر کا گناہ کبیرہ ہے

خواہ نذر قربت ہو یا نذر بخل اس کا کبیرہ گناہ ظاہر ہے کیونکہ با ذرہا ہے ادا حق لازم علی المؤمن سے جیسے کوئی شخص ادا کرے کو حق ہے با ذرہ ہے *

فصل

تو اس وقت تک کہ اس نے نول و سال ہوا کہ باوجود ہم خدایت نفس یا جو کہ اس کے اور حکم کرنا چاہیں وہ
 کہا کہ یہ وہ ہے **قال تعالیٰ** میں نے تم کو حکم دیا کہ اللہ فاطمہ ثلاثہ علیہم السلام کافر نہ
 ہو مگر تم نے اسے کافر قرار دیا ہے میں فاسقوں کے خلاف ہے ابوہریرہؓ نے فرمایا کہ میں نے جو مال
 ہوا فقدا کیا فاقنی کیا کہو درمید لوگوں کے بروئے چہری فریج محمد اسد علیہ السلام اود و اولہ
 وحسد و این بیاجہ و الحاکم وہ نہ لفظ اود و اولہ تفسیر کا یہ ہے قاضی عین میں ایک جنت
 میں دو آگ میں جسے حق پہچان کر حکم دیا وہ بیت میں ہے اور جسے حق پہچان کر حکم دیا وہ
 مار میں ہے اور جسے ہالانہ حکم دیا وہ سین مار میں ہے حدیث ابوہریرہؓ و ابن عباسؓ میں مرفوعاً آیا
 ہے **مرجکان قاضیاً فقیہی یجہل کان مرابطاً لالناس** اس باب میں مشہور کثرت
 آئی ہیں زواج میں سب کو جمع کر دیا ہے **فان** ان ہنوز کاکبیرہ ہوا صریح امارت محمد
 باب ہے فضیل بن عیاض نے کہا ہے قاضی کو چاہئے ایک دن قضائے میں رہے اور ایک دن بیجا
 میں اپنی جان پر محمد بن واسع نے کہا ہے سب سے پہلے واسطے مساند کے بیٹی قضائے کے لئے
 ماویہ کے کمرے کے کہا ہے اگر محکوم اختیار دیا ماویہ کے درمیان قضا اور گردن مارنے کے تو میں
 ضرر حق اختیار کروں نہ قضا بلکہ بن محمد بن واسع کو قضا و بصرہ پر سفر کرنا
 چاہتا ہوں نے نہ مانا کہ تم پیشوایین قومین حکومتیوں کا دشمنان نے کہا تم بادشاہ
 پر چڑھاؤ کہو کہ دنیا کا زلیخا عزت کے ذلیل سے بہتر ہے قرہ امیر میں کہا ہے والحمد للہ ان هذا
 الصہب اخطر المناقب لفتح الک و التالیہ قد افترقت قضاء السوء تلک مستقل ہمیتہ
 جہ القضاء فی قولی القضاء وحکرت یہ من احوالہم القطیعہ واعمالہم الشنیعہ ما تجہ
 الامام و تستنکرہ الطامع لما ان یجرأ علی من لا یحب القطع والیقین بانہم لیسوا
 من المتقین بل ولا من المسلمین نسأل اللہ العالیۃ الفخامہ اس بارہ میں ایک رسالہ میرا بھی ہے

ظہر الارضی بجا چاہے فی القضا للعافی شتم احکام قضا و قضاء پر وہ بھی لایق ملاحظہ اہل علم
و استفاضہ اہل دین کے ہے +

فصل

اعانت و مساعدت کرنا کسی کی گناہ کبیرہ ہے مگر اہل جہم سے مرفوع روایت کیا ہے جس نے
اعانت کی کسی خصوصیت پر موقوف وہ اللہ کے غصے و غلی میں ہے جب تک کہ باز نہ آوے اللہ اور دکان
لفظ یہ ہے فقد باو بفضیب من اللہ اہل جہان کا لفظ یہ ہے جس نے اعانت کی اپنی قوم کی نافرمانی پر وہ ٹکڑے ہے
جو کنوین میں گڑھا ہے وہ وہ میں اپنی ملامت پر مبنی نکلتا جا رہا ہے مگر نکل نہیں سکتا اور لفظ طبرانی کا یہ ہے
جو آدمی غصہ لگے ہو کسی مسلمان پر خصوصیت میں جب کاظم و سکونین پر وہ اللہ کے حق کا سامنا نہ کرے اور اسے اللہ
کے سخت پر حرص کی اوپر لعلت ہے اللہ کی پہاڑی قیامت تک اصہبانی و طبرانی کا لفظ یہ ہے جس نے
اعانت کی کسی ظالم کی تاکہ وہ باو کسی حق کو وہ بری ہو اللہ و رسول کے ذمہ سے اور جو شخص جلا نہ تہ
کسی ظالم کے اوپر کی مذکور اور وہ جانتا ہے کہ وہ شخص ظالم ہے تو لکل گیا اسلام سے **ف** اس کا
کبیرہ گناہ صریح احادیث باب ہے اور یہ ظاہر ہے اگرچہ اس کو نہیں دیکھا +

فصل

راضی کرنا قاضی وغیرہ کا ساتھ سخت خدا کے گناہ کبیرہ ہے اہل جہان میں عائشہ سے مرفوع آیا ہے
جس نے تلاش کیا لوگوں کی رضا پسند کی کو اللہ کی سخت سے اللہ اوپر غصہ کر لگا اور ناراض کر دیا گا اور
جس نے اسے راضی رکھا ہے مگر کا لفظ یہ ہے جس نے رضی کیا پادشاہ کو جس سے اللہ خفا ہے وہ
نقل گیا دین سے اللہ کے اس باب میں اور حدیثیں بھی آئی ہیں **ف** اس کا کبیرہ ہونا صریح
احادیث باب ہے اور یہ ظاہر ہے اگرچہ اس کو نہیں دیکھا

فصل ہادیہ سفارش پر گناہ کبیرہ ہے

ابن وادع کا لفظ یہ ہے جسے کسی کی سفارش کی اور اسے اسکو ہدیہ بھیجا اور اسنے لے لیا تو یہ ایک بڑے دروازے پر ابواب کبار سے آیا اسکو ابن مسعود نے سخت کہا ہے اور قرطبی نے مالک سے نقل کیا ہے **فت** بعض ائمہ نے اسکی تصریح کی ہے مکن صاحب زواج کہتے ہیں کہ یہ بات ہمارے قواعد پر ٹھیک نہیں ہے کیونکہ چارے بیان اگر محبوس نے کسیکو کچھ دیا کہ وہ اسکے رہائی میں گفتگو کرے تو یہ جالہ جائز ہے اسلئے مستحبہ یہ ہے کہ یہ قبول کرنا ہدیہ کا جب کبیرہ ہو کہ بمقابلہ سفارش محرم کے ہو فقط +

فصل

خصوصیت باطل یا بغیر علم مثل و کلام قاضی کے اور طلب حق بانظار کند و کذب واسطے ایثار خصم و تسلط کے خصم پر اور خصوصیت براہ عناد محض بقصد قہر خصم و کسر خصم اور برادر و جلال مذہب و مہم گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** ومن الناس من یحبک قوله فی الحیۃ الدنیا ولیشکک اللہ علیہ ما فی قلبہ وهو الذی یخصم و اذا قلنا فی سعیہ من لیس فیہا ویہلک الخمر والنسل واللہ لایحب الفساد و اذا قیل له ان الله اخذتہ العزۃ بالاثم فحسبہ جہنم و لبس المہادی بن عباس نے مرفوعاً کہا ہے کہ فی باک ان کا تہرال مخاصما یعنی تنکبوا متنی ہی مصیبت کافی ہے کہ تورات دن جگر ٹپا ہے سواہ الترمذی وقال غریب بخاری کا لفظ یہ ہے ایضاً الرجال الی اللہ الا الذل انھم بڑا دشمن لوگوں میں مذکور وہ شخص ہے جو بڑا جگر اور ذرا کا ہے ایک حدیث میں یوں آیا ہے من جادل فی خصومة بغیر علم لم یزل فی سخط اللہ حتی ینزع **فت** اسکا کبیرہ گناہ تہرک حدیث بخاری ہے اور یہ ظاہر ہے بعض علمائے فقہ کو سمجھتے ہیں کہ کبیرہ گناہ ہے اور مرد و عورت کو کبیرہ ٹپکا ہے نووی نے بعض اہل علم سے نقل کیا ہے کہ

ما رايت شيئاً انصب للدين ولا الفتن المردودة ولا اصبح للذوق ولا استغل للقلب
 من الخصومة مذموم وخصومت ہے عیالاً یا بغیر علم بہ بطرح وکیل ناشی کہ دن دریا بہ
 اس امر کے حق کے جانب ہے وکالت کرنے کو عیار جو جانا ہے بلکہ طالب حق ہے وہ کسی اور نام
 نہ تباہ اگر قدرت پر اعتماد کرے اور ظہار لے دے وکذب بغیر حق نہ اور تسلط انھیں کی کرے
 اسی طرح وہ غنا میں جبکہ مال خاصیت پر بعض عداوت بغیر حق نہ کرے غم ہے یا وہ شخص جو خصومت
 میں کلمات مروتیہ کا غلط بلا ضرورت کے کرتا ہے اس طرح کی خصومت مذموم ہوتی ہے بکلاف اور
 خصوصاً جو بطریق شرع نہرت اپنی حجت کے بغیر لہذا سرائے و زیادت لجاج بغیر قصد حینا و
 دانیاز کے کرتا ہے کہ یہ کلمہ مذموم و عارم نہیں ہے مگر جب تک ممکن ہو اسکا ترک کرنا کسی اور
 ہے کیونکہ نہریہ زبان ان کا خصومت میں وہ اعتدال پر بہت مشکل ہوتا ہے غزالی نے کہا ہے مرا
 کہتے ہیں کسی کی بات میں طعن کرنے کو واسطے انھار نعل کے اور کام میں بغیر کسی غرض کے یہاں
 تحقیق قائل اور انھار مرتبہ اپنے کے اور سیر جہل وہ ہے جسکا اتفاق انھار و تقریر براہب سے ہو
 اور خصومت کہتے ہیں لحاج کرنے کو کلام میں تو کسی نے کہا جہل کہی حق سے ہوتا ہے تاکہ انھار
 و تقریر حق پر وقوف حاصل ہو اور کہیں باطل سے ہوتا ہے کہ مدافعت حق کرنے یا بغیر علم کے ہٹنے
قال تعالى ولا تجدوا لواء اهل الكتاب الا بالتي هي احسن وقال تعالى
وجاد لهم بالتي هي احسن وقال تعالى ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا
 جو لغو و مزاح و ہدال وغیرہ میں آئے ہیں وہ اسی پر محمول ہیں صاحب مرہ نے کثرت
 خصومات کو اگر یہ یہ شخص محقق ہو سبھا منازک کے شمار کیا ہے ۴

باب قسمت کا

مور کرنا قاسم کا قسمت میں اور مقوم کا تقسیم میں گناہ کبیرہ ہے حدیث ابو سعید خدری میں مرفوعاً
 آیا ہے ان جیل الامری قریش ما اذلا منتر صوارح و لو اذلا حکموا اعداؤ راذا شہوا

اقتضوا ومن لم يفعل ذلك فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين رواه الطبرانی بسند صحيح
ف دیکھا نہیں کہ کسی نے اسکو کبیرہ گناہوں کو اسکا کبیرہ ہونا صریح حدیث باب ہے اور زور
 اور قیاس کیا گیا ہے پہلے امر پر اسلئے کہ جو قسمت میں شامل ہے جو کہ انصاف و قیمت میں ہے

کتاب الشہادات

جو ٹی گواہی دینا اور اسکا قبول کرنا گناہ کبیرہ ہے حدیث بابی بکرہ میں قول زور و شہادت زور کو
 سبھا کر کہا کر کے گناہ ہے رواہ الشیخ ابن بخاری میں میں غوس کو کہا بئر میں ذکر کیا ہے صحیحین میں
 قول زور و شہادت زور کو کبیرہ کہا بئر میں ہے ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ کا لفظ یہ ہے کہ تین بار
 قرآن یا عدلت شہادۃ الزور و الا فترک باللہ یعنی جو ٹی گواہی برابر شرک کے ہے پہرہ آیت پر
 فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور و حقہ واللہ خیر مشرکین یہ ابن ماجہ و امام
 کا لفظ صحیح ہے کہ تین بار و لا قد ما شہد الزور حتیٰ ان حب اللہ الناس طیرانی کا لفظ یہ ہے
 کہ ایسا کہ قد ما کہ اگر من حتیٰ بقذف بہ فی النار دوسرا لفظ یہ ہے جسے پوشیدہ رکھا گواہی کو
 وقت طلب کے وہ مثل شاہد زور کے ہے **ف** ان دونوں کا کبیرہ ہونا صریح حدیث باب ہے
 شہادت زور یہ ہے کہ بلا تحقیق کے شاہد ہو یا وہ ابن عبد السلام کہتے ہیں تکبیر اسکی مال خطیر
 ظاہر ہے اعدا اگر مال قبیل میں ہو جیسے ایک منقہ یا ایک دانہ کھجور کا تو مشکل ہے کہ اسکو بھی کبیرہ
 شہادہ مانا جائے ہو سکتا ہے جس طرح کہ ایک قطرہ غر کا پینا کبیرہ ہے اگرچہ مفیدہ متحقق نہ ہو غرض کہ شہادت
 زور کا قبیل کثیر میں کہیں ان سے اسلئے اسکو عدل شرک فرمایا ہے

فصل چھپانا گواہی کا بلا عذر گناہ کبیرہ

قال تعالیٰ ومن ینکتمها فانما یشم قلبہ طیرانی کا لفظ یہ ہے من کتمہ شہادۃ اذا حی الیہا
 کان کمن شہد بالزور اس حدیث کی روایت ہے بخاری نے احتجاج کیا ہے **ف** اسکا کبیرہ ہونا

اس حدیث اور فقہ حنفی علیٰ علم سے ثابت ہے +

فصل وجہ جنوٹ حسین یا ضرر جو کبیرہ

قال تعالیٰ لا تلتزموا الذین علیٰ الکاظمین ابن مسعود کا لفظ مرفوع یہ ہے تم جو کذب سے
کذب راہ نکلتا ہے فحور کی فحور راہ دکھاتا ہے مگر کذب بندہ جیسے سوٹ بولتا دہناتا ہے اور راہ جہوٹ
کا کرتا ہے یہاں تک کہ نزدیک اللہ کے پہنچا کر لیا جاتا ہے سو واہ الیٰ ذلک والذین علیٰ الذین
احمد کا لفظ ہے حضرت سے یہ چار عمل بار کا کیا ہے فرمایا کذب ہے بندہ جب سوٹ بولتا ہے فاجر
ہو جاتا ہے جب فاجر کرتا ہے کافر ہو جاتا ہے جب کافر ہو جاتا ہے کفر میں گیا صحیحین میں وہی بات کو
علامت اتفاق کی فرمایا ہے طبرانی و احمد کا لفظ یہ ہے بندہ مومن کامل نہیں ہوتا یہاں تک کہ مزاج
و مزاج میں نہوٹ بولتا مگر کبر سے گریہ سچا ہو جاتی و ابو یعلیٰ و طبرانی کا لفظ یہ ہے یطیع المؤمن
حلو کل خلة غیر الحیاء و الکذب اسکی سند صحیح ہے ذم کذب میں بہت سی حدیثیں آئی ہیں
میں ہمارے لفظ سند جدید یہ ہے داخل ہوا بہت میں بادشاہ کذاب اس کے کبیرہ ہونے کی
تصریح کی ہے گریہ سنہ نوادری سے کہا ہے کسی ایک ہی کذب کبیرہ ہوتا ہے شافعی نے
کتاب الام میں کہا ہے کہ منکشف الکذب منظر الکذب غیر مستتر کی گواہی درست نہیں ہے
اشنی کذاب عواد توڑا ہوا یا مست سہا لکھی حکم ہے شافعی نے رسالہ میں کہا ہے کہ بعض کذاب
خفی ہوتا ہے صطرح کہ کوئی شخص کسی شخص سے کوئی خبر روایت کرے اور وہ شخص نہیں جانتا کہ کذب
سچا ہے یا جھوٹا ہے اشنی از واجد میں انواع کذب و قریہ کو مہبط سے لکھا ہے شافعی
کہان کے ایک حدیث میں لکھی و اختیار یہی ہے حدیث میں آیا ہے کہی ہا المرء کذابا یحذر کل
ما مع تمام ابزہ ابرہ اسکا ذکر اس واسطے نہیں کیا کہ یہ درعت اور کذب میں مرفوع نہ تھی
اس سلسلہ کی تفصیل کتاب دلیل مطالب میں متصل بر قوم ہے +

فصل

بیشنا پاس شراب خوار و فساق و فیریم کے بطور ایسا س کے گناہ کبیرہ ہے اسکو اذرعی نے نقل کیا ہے
نہو ابر کا لفظ یہ ہے کہ مہلوس چہ راہ منہو اران و دیگراہل فسوق و طہای محروسہ کے باوجود قدرت کے
سنی ہر یا سفارنت کے وقت عجز کے ازالہ کسکر سے کبیرہ ہے خصوصاً جبکہ اس کے پاس نشست
کر کے اونکا موافق بنے ۶

فصل

پیشینی کرنا قراد و فقہاء فسق کے ساتھ کبیرہ ہے بعض اہل علم نے اسکا ذکر کیا ہے ظاہر یہ ہے کہ خوار
نشست حالت مباشرت فسق میں ہو یا حالت بجاہت میں بلا فرق کبیرہ ہے غزالی نے دوستی
منہار و مجاہست شرابخوار کو منجید از زب کے شمار کیا ہے بلکہ نرمی دوستی حرام ہے کہ مجاہست نہو ۷

فصل

قمار بازی کرنا خواہ مستقل طور پر ہو خواہ متقرن بعب مکر وہ جیسے شطرنج یا لعب محرم جیسے
نہو گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** انما الخمر والمیسر والکھاب وکلام مر جس من عمل
الشیطان فاجتنبوہ لعلکم تفلحون کہ یہ میرے مراد قمار ہے کسی طرح کا ہو جو اسکیلنے
سے اسلئے منع کیا ہے کہ اس میں اہل مال باطل ہوتا ہے **قال تعالیٰ** ولا تأکلوا أموالکم
بینکم بالباطل یہ قمار اس حدیث میں بھی داخل ہے ان رجلاً متخوہون فی مال الغیر
بغیر حق فلهما الناس بخاری میں آیا ہے جسے کہا اپنے دوست سے آؤ تمہا کیلین وہ تمہا
دے سر جبکہ نرمی بات کہنے پر یہ کفارہ ہے تو فصل و مباشرت کا کیا گناہ اسکا کبیرہ گناہ صریح
آیت شریف ہے و مھوظا جہ ۸

فصل لعب نرد و کبیرہ

ابو موسیٰ کا لفظ مرفوع ہے جسے کبیرہ کیا نرد یا نرد شیر ہے وہ مامی بنہ اللہ و رسول کا روادہ ابو جراح
 و صحیح ابن حبان و الحاکم مسلم و ابو داؤد و ابن ماجہ کا لفظ ہے گویا غوطہ دیا اور سے اپنے ہاتھ
 کو کشت خون کو کینا ایسا احمد و ابویعلیٰ و بیہقی میں آیا ہے کہ اس کی نماز قبول نہیں ہوتی ابو داؤد کا
 لفظ ہے تین چیزیں بھلے دیکھ کر کہ ہیں قمار و نرد کبیرہ و کبیرہ و کبیرہ اس کا کبیرہ ہونا ظاہر ہے
 باب ہے اور کچھ وحید سنوئی تو عدم قبول نمازی کافی متنی کتاب الام میں نفس کی ہے حرمت قمار پر
 اور قمار کو فاسق مردود السنہ اور کہا ہے امام الحرمین و اذہری نے کہا ہے قمار کبار میں ہے
 ہے نرد شیر منسوب ہے طرف اول ملک فرس کے اسلئے کہ اول فاضل اور سکا وہی تھا بینا وہی
 لے کہا ہے پہلے و مگو ماہد بن ارد شیر ثانی ملک سامان نے لکالا ہے اسی لئے اس کا نام نرد شیر

فصل

شتر نج کہینا نزدیک قائل تحریم شتر نج کے گناہ کبیرہ ہے اکثر علماء قائل تحریم لعب مذکور کے ہیں
 اور جو قائل مثل ہے وہ وقت آخر ان قاریا فرج و وقت نماز وغیرہ اسباب کے کبیرہ کہتا ہے یا کبیرہ
 ازہم ابو بکر آجری نے اپنی اپنی سند سے ذکر شتر نج کا مرفوعاً حدیث و ائمہ ابن الاثیر سے روایت
 کیا ہے کہا اللہ ہر دن تین سو ماٹہ با طرف اپنی غل کے لٹھکرتا ہے مگر صاحب شاہ کا او سملین
 کہ حصہ نہیں ہے صاحب شاہ کہ کر محمد کیا ہے ساتھ لاجب شتر نج کے اسلئے کہ او سملین شاہ ہوتا
 دوسری حدیث میں سلام کرنے سے شتر نج یا در منع فرمایا ہے ایک لفظ میں ہون آیا ہے اشیلان
 صنا یا یوم الیقامہ صاحب الشیخ الاثر ابو یقول قتلہ واللہ مات واللہ انتراء و کذباً
 علی اللہ علی مرتضیٰ نے کہا ہے شتر نج خوا ہے اعاجم کا ایک بار و کابل شتر نج پر گزرنہ اس کا
 ملحدہ التماثل المتی اتم لها کفون تم اگر چکاری کو لو بیانتک کہ مجھ جائے بہتر ہے

اس سے کہ تم اسکو ہاتھ لگاؤ پھر کہا واللہ لخیرواخذوا خلعکم ۛ بھی کہا ہے کہ سب زیادہ جو دنا شطرنج
بازو ہوا ہے کہتا ہے قل کیا حالانکہ نہیں کیا کہتا ہے مات ہوا حالانکہ نہیں ہوا ابو موسیٰ اشعری کہتے
ہیں لاحب شطرنج غلطی ہے یعنی حاصی ابن راہویہ سے کسی نے پوچھا تھا شطرنج کیسے مین
کچھ ڈر ہے کہا سارا ڈر اسی مین تو ہے کہا سرحد والے حرب کے لئے کیلا کرتے ہیں کہا یہ فحور ہے
ابن عمر نے کہا یہ میسر سے بھی بدتر ہے ملک نے کہا شطرنج بزد ہے اور اکثر علما کے نزدیک کبیرہ ہے
ابن عباس نے ایک یتیم کے مال میں شطرنج پا کر آگ سے جلادی بخشی نے لاحب شطرنج کو ملعون
کہا ہے حکایت ایک آدمی مرتے لگا اوس سے کہا کلمہ کہہ اوس نے کہا شاہک پھر مر گیا
اوسکی زبان کو یہی عادت پڑی تھی مرتے دم جو من کلمہ اخلاص کے صفحہ سے ذکر شاہ کا نظر اسی طرح
ایک دوسری حکایت ہے ایک شرابی سے مرتے وقت کہا تھا کلمہ پڑھ اوس نے کہا اشرب واسقنی
پھر مر گیا لاحول ولا قوۃ الا بالقد مدیث میں آیا ہے میوت کل انسان علی ما عاش علیہ ویبعث
علی ما مات علیہ نووی نے فتاویٰ میں شطرنج کو نزدیک اکثر علما کے حرام کہا ہے زواجین
دربارہ حکم شطرنج بہت سبک کیا ہے پھر کہا ہے کہ لعب مسمی بطاب دوک ولعب گنجه ولعب غاتم سب
ممنوع و حرام ہیں زرکشی کا لفظ یہ ہے ویلحق باللعب بالزنا واللعب بالامر بحد عشر وبالصد
والسلف والشر والکذاب والربا ریب والذرافات پھر کیا ہے وکل من لعب
بہذا الجنس فمخیف مردود الشہادۃ فمالا وغیرہ انتہی اور عی نے کہا ہم بعض اشیاء
کو انہیں سے نہیں پہچانتے ہیں انتہی ف احادیث مذکورہ لائق نظر و لحاظ کے ہیں معلوم نہیں
کہ اسانید کا کیا حال ہے مگر آثار صحابہ مؤید و صدق تحریم و تکبیر کے ہیں اسلین شک نہیں ہے
کہ نفس طاریع ملا ہی علی الاطلاق حرام ہیں مگر وہ ایک دو لعب جبکہ شاریع نے مباح رکھا ہو جیسے
سابقہ افلاس و ملاعب شوہر بن و غیرہ جبکہ انواع میسر و اقسام قمار سے جدا ہوں اس بنیاد پر
خود لعب شطرنج ہو یا اور کوئی لعب ولہذا حرام ٹھیکہ حرمت مقتضی تکبیر کی ہے اسجگہ ادراک عامہ بھی
کفایت کرتی ہیں اگر کوئی دلیل خاص واسطے کسی لعب خاص کے میسر نہ آوے ۛ

من الشعر بعد من اهل العلم ولا من اهل الفقه وليس احد من كبار الصحابة واهل ائمتهم
موانع القدوة الا وقد قال الشعر او مثل ما او سمع فنهى ما كان حكمة او مباحا او
لم يكن له فحش ولا حسا ولا مسام اذى وكان عبد الله بن مسعود اشد فقها و
للدينه العشرة ثم المتبعة السبعة شاعر المجيد انفعلي

فصل

شعر مشق ہو مسلم کہنا کر بھی ہو یا فحش و کذب پتہ مشق ہو اور اس پر کچھ ہتھ مارنا
گناہ کبیرہ ہے **ف** انکا کبیرہ گناہ جو جب تفریح جربانی وغیرہ کے ہے انشاء و انشاء شعر سے
کرائی مراد و اشتادہ نہیں ہوتا ہے جب تک کہ ہر کسی مسلمان کی یا فحش یا کذب یا فحش نہ ہو
نعماء مرین باہت ہو مسلم و ذمی وغیرہ کے بہت لہو کیا ہے قول فیصل اس بارہ میں یہ ہے
کہ شعر کا کلام ہے حسن اور سکا حسن اور قبیح اور سکا قبیح ہے

فصل

سفر میں ایسا مبالغہ کرنا جسکی عادت نہیں ہے جیسے کسی جاہلی یا فاسق کو عالم شیراز یا عادل
کہنا اور شعر کے ذریعہ سے کماٹی کرنا اور بہت سا وقت شعر گوئی میں صرف کرنا اور جب عہد
نہ ملے تو دم و فحش میں مبالغہ کرنا گناہ کبیرہ ہے **ف** ان دونوں کا کماٹی ہونا اولیٰ اولیٰ
اہل علم ہے عہدہ میں کما ہے منحوس کو مبالغہ شیراز پر رکے کما قاصد عدالت اور موصوف رو
شہادت نہیں ہے یا کاتب کا یوں کہنا کہ انا فی ذکرک انا فی اللیل والنهار ولا اخلی مجلسا
من ذکرک وانت احب الی من فی الخلق کہ یہی قاصد نہیں ہے کہ یہ تو مقصود اس سے نہیں
کلام ہے نہ کذب گویا ہنر لغو نہیں کہے ہے ہاں کسی فاسق یا جاہل یا خلیل کو اہل عدل کہہ کر کما جو
بہالت خوش گذشتہ پر شبہ طرح جلیان عیا و مرآت ہے اسی طرح جرح کو مراد شیراز اور کما

وقت اوسین صانع کرنا مذموم و گناہ ہے جب شعر آفات ترجمہ افضل سے خالی ہو تو اوس کا انشاء و نوشتا
 الایاس ہے حضرت کے شعرا تھے جیسے حسان اور عبداللہ بن رواحہ و کعب بن مالک اور حضرت
 سو شعرا میں الصلت کے مٹنے سے اور فرمایش کر کے انشاء کر لئے تھے اور ایک خلائق نے
 صحابہ و تابعین و من بعد ہم سے انشاء اشعار کا کیا ہے اصمعی کہتے ہیں میں نے شعر نہ لکھیں کے امام
 شافعی کہ سنائے بلکہ حفظ و اوین عرب میں بڑی معوت ہے معرفت کتاب و سنت پر بخاری کا لفظ
 یہ ہے ان من الشعر لحکمة شافعی کا لفظ مرفوعاً یہ ہے الشعر کلام حسن و حسن قبیح و قبیح
 ندامتین کتا ہے اس میں شک نہیں ہے کہ جو شعر طاعت خدا و اتباع سنت و اجتناب بدعت
 و عذر معصیت پر آمادہ کرے وہ قریب ہے یا مدح رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم میں ہو
 شاعر کا بھوکنا بیچ ہو یا دروغ حرام اور موجب مذہبات ہے اسطرح اشعار فاحشہ و قذیف
 وغیرہ کا حکم ہے *

فصل

ادمان صغیرہ یا صغائر کا اس طرح کہ معصیت طاعت پر غالب آجائے گناہ کبیرہ ہے حکماً
 اسکی تصریح کی ہے رافضی نے کہا ہے کہ امرار صغیرہ پر مثل ارتکاب کبیرہ کی ہے جہود کہتے ہیں
 جسکے معاصی طاعت پر غالب ہیں وہ فرد و الشہادۃ ہے حاصل یہ ہے کہ معتد بانفاق متاخرین
 مثل اذرحی و یقینی و زکشی فابین العباد و غیر ہم کے یہ بات ہے کہ مداومت کسی صغیرہ پر یا
 انواع صغائر پر خواہ اوپر مقیم ہو یا کمتر بصورت غلبہ طاعات کے معاصی پر مضر نہیں ہوتی ہے
 ورنہ مضر ہے و لم یصر و علی ما فعلوا کی تفسیر یہ کی ہے کہ لم یعتر موا علی ان لا یعودوا للیہ
 مطلب یہ نہیں کہ امرار کہتے ہیں عزم کو جو ہر ترک عزم عدم عود میں الصلاح کا لفظ یہ ہے کہ امرار کہتے
 ہیں سائنہ مذتوبہ کے اس طرح کہ عزم عود کا مستمر ہو اور عدم عود کام کو کتنا رہے یہاں تک کہ غیر
 کبیرہ ہو جائیں داخل ہو اسکے لئے کوئی زمانہ اور حد و محصور نہیں ہے غیر مگر علیہ طاعنا یا معاصی پر

فصل

ترک کرنا تو بہ کبیرہ سے گناہ کبیرہ ہے اسکا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اگرچہ ذکر اور سکا نہیں دیکھا قال
لَقَالِے وَتَوَدُّ اِلٰی اللّٰہِ جَمِیْعًا اَیُّهَا الْمُؤْمِنُوْنَ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ اسی طرف اشارہ ہے
 لینے مذم تو بہ خسارہ ہے ایسے تو بہ کرنا کبیرہ سے واجب عین ہے فوراً نہیں کتاب و سنت
 ملا جمل امت باقلائی کہتے ہیں واجب ہے تو بہ یا غیر تو بہ سے بلکہ ابوالحسن استعری نے کہا ہے
 کہ تو بہ کرنا صغیرہ سے بھی فوراً واجب عین ہے جس طرح سے کہ کبیرہ سے واجب ہے بلکہ امام الکھزینی
 اس پر اجماع نقل کیا ہے **ف** اس میں اختلاف ہے کہ قبول ہونا تو بہ کا قطعی ہے یا ظنی خود سنی
 کہا ہے قبول ہونا تو بہ کا فرق اسلام سے قطعی ہے اور قبول ہونا تو بہ غیر کا فرق اوقات و وجوہ شرعی
 کے ظنی ہے امام نے کہا ہے وند کفر کا ایمان لانی ہے اور کفر پر نادم ہونے سے بالا جمل ساقط ہوتا ہے
 دیکے سوا جہاد الزاع تو بہ کے ہیں اور نکاح قبول ہونا مطمئن ہے بیہقی نے مستحب الا ایمان میں گناہ
 حدیث میں مدد کو کفارہ ٹھہرایا ہے جبکہ تو بہ کر کے کیونکر سابق سے مہر قطع کے فرمایا تا تب
اِلٰی اللّٰہِ **ف** وہ تو بہ جو ماضی یا شتم ہوتی ہے دو طرح میں ہے ایک یہ کہ مستحق حق آدمی نہ ہو
 دوسرے وہ جو اس سے مستحق ہو اول جیسے وطور واجبہ یا دین طرح میں اور تہرب ضرورت
 میں آیا ہے اللہ تقی بدر بار بار ہانی الحال اور عدم خود ہوتو نہ شرہ ہے نہ امت کا کچھ شرط نہیں
 ہے مگر تاج سبکی نے کہا ہے محقق مذم کا نہیں ہوتا مگر تعبیہ امور سے وہ تین یا پانچ امر میں ایک
 نہ امت دوسرے غم عدم خود تیسرے فی الحال بار نہ لانا دسے چوتھے استغفار کرنا زبان سے یا پھر جن
 وقوع تو بہ کا قبل غرغروہ معائنہ کے یعنی نے کہا پانچ سے بھی زیادہ ہیں جیسے نونا تو بہ کا اضطراب
 بغیر آیات جیسے شکنا طوئرج کا مغرب سے اور جیسے چوڑ دینا مکان معصیت کا اور جیسے
 تجدید تو بہ کی معصیت ہے جبکہ مہر تو بہ کے یاد آئے اور جیسے عود مکرنا طرف اس معصیت کے
 اور جیسے تمکین دینا حاکم کو اقامت حد پر اور جیسے مذاکر کرنا اور سکا باواز قنناد دوسری قسم

توبہ کی جو متعلق حق یا دومی ہے اوس میں بھی یہی شرط ہے بلکہ یہ شرط زیادہ ہے کہ اوس حق کو اپنے
 ذمہ سے ساقط کرے اگر طاع ہو تو واپس کر دے اور اگر اور کچھ ہو تو اس کا ویسا مذاکرہ کرے
 قاضی حسین نے کہا ہے کہ ایحرم فعل الحرام بحرم الفکر فیہ لقولہ تعلقہ ولا تفتنوا
 ما فضل اللہ بہ بعضکم علی بعض من القنی کما صنع من النظر الی ما لا یحل یقول
 قل المؤمنین یفتنوا من البصار ہم انھی اگر یہ نیت کی ہے کہ کل میں کا فر ہو جائے تو وہ آج
 ہی کا فر ہو گیا ہے الاصح زواجہ میں بحث مسائل توبہ کو سات ورق میں بیسٹ سے لکھا ہے مذہب
 فقہاء و اہل علم کو مع غلطی کے ذکر کیا ہے

فصل

انصار سے بغض رکھنا اور کسی صحابی کو برا کہنا گناہ کبیرہ ہے بخاری میں آیا ہے علامت ایمانی
 حب البصار اور علامت نفاق کی بغض انصار ہے دوسرے لفظ صحیحین کا یہ ہے کہ ایحرم المؤمنین و
 لا یغضوہم الا منافی من اجمہم احبہ اللہ ومن الغضہم ابغضہ اللہ مراد انصار سے
 اوس و خزرج ہیں اگرچہ بعض علماء نے کہا ہے کہ مراد انصار خدا و رسول و دین اسلام ہیں اور
 وہ قیامت تک باقی ہیں شیخین کا لفظ یہ ہے کہ استبوا اصحابی فوالذی نفسی بیدہ لو الفق
 احد کہ مثل احد ذہبا ما بلغ مراد ہم و لا تصیفہ منی واسے تحریم کے آتی ہے
 یہ حدیث شامل ہے جو صحابہ جہنم و انصار و غیر ہم کو تندی کا لفظ یہ ہے تم ڈرو اللہ سے حق میں میرے
 اصحاب کے سبب نشانہ بناؤ اور انکو بعد میرے جو کوئی اور نکو دوست رکھیگا وہ میری محبت سے
 اور جو کوئی اور نکو دشمن رکھیگا وہ میرے بغض سے جسے اور نکو ایذا دی اوسے مجھ کو ایذا دی
 اور جسے مجھ کو ایذا دی اوسے اللہ کو ایذا دی جسے اللہ کو ایذا دی قریب ہے کہ اللہ اسکو پکڑ لے
 اس بارہ میں بہت حدیثیں آئی ہیں کتب سنت میں باب فضائل و مناقب صحابہ کا مستقل مستقل
 ہے صاحب زواج کہتے ہیں و قد استوفیتھا و ما تعلق بہا فی کتاب حائل لم یستغنی فی

رافضیہ یہود ہیں اس امت کے مسئلے کے مثل یہود کے بغض اسلام رکھتے ہیں پر مطابقت اور کئے عتبات
 و اعمال کی ساتھ یہود کے مذکور کی پہلے کہ یہود و نصاریٰ کو اور نہ فریت حاصل ہے پھر وجہ فریت کی
 بیان کی جس کا ذکر مع دیگر حکایات کے زواج برہمن مذکور ہے **ف** علمائے کما ہے سب عائشہ
 بفا حشہ بالا جماع کفر ہے اسلئے کہ اس سبب میں تلمذ پر قرآن کی اسطرح انکار صحبت ابو بکر بالا جماع کفر ہے کیونکہ
 اس میں ہی تلمذ پر قرآن کی **ف** **قال تعالیٰ** اذ يقول ام صاحبک لا تحزن ان الله مضایبکے علمائے فتویٰ یاہر کرتے
 عائشہ کو قتل کرنا چاہا جو حسن بن زید کے سامنے ایک شخص نے عائشہ کو بڑا کتا تھا غلام سے کہا اڈٹھ اس کا کٹاٹ لے
 چنانچہ اڈٹھ سے سر و سکا کٹ لیا عائشہ کے مناقب بہت ہیں ستر ہزار مجاہدین میں صرف کئے اور خود پورہ لگاٹے
 ہوئے تینہیں آتھوں نے جبریل کو دیکھا تھا حضرت نے کہا اسی عائشہ سلام کر پھر کہا یہ جبریل ہیں
 شکر سلام کرتے ہیں زواج برہمن اس جگہ سب سے فضائل و فضائل عائشہ رضی اللہ عنہا سے ذکر کئے ہیں *

فصل

جو نام دعویٰ کرنا کسی شخص کا باوجود علم کے گناہ کبیرہ ہے حدیث میں آیا ہے من ادعی بما لیس لہ
 فلیتبوء مقعده من النار یہ وعید بہت سخت ہے اس وعید کی وجہ سے اس کا کبیرہ گناہ متجہ
 ہے اگرچہ کسی کی تقریح اس باب میں تھے نہیں دیکھی ہے *

کتاب العتق

خادم بنام مرد آزاد کا بغیر کسی مستوفی شرعی کے مثلاً باطن میں آزاد کر دیا ہے اور ظاہر میں اس سے
 خدمت لیتا ہے استمرا را گناہ کبیرہ ہے اس کا کبیرہ ہونا ظاہر ہے مگر چاسکی تقریح نہیں دیکھی جو وعید
 شدید غلام بنانے میں کسی آزاد کے آئی ہے وہ اس کبیرہ کو بھی شامل ہے زواج برہمن خاتمہ
 تعداد کبار کا اسی کتاب العتق پر کیا ہے عتق کہتے ہیں آزاد کرنے کو حضرت عبد بن ابی بکر رضی اللہ عنہ

کالمب صبیح تھا اسلئے کہ اللہ نے او کو گواہ بننے سے آزاد کر دیا تھا میرا نام بھی مدین ہے اگر چہ چوہا
 بہر شراکت اسی کے کوئی حنا سبت اور نے نہیں ہے لیکن اللہ کی رحمت اور اس کے غضب پر ساق
 ہے اگر چہ جو بہت سی وہ اپنے فضل و کرم سے قذاب و عقاب با فروسی سے آزاد کر دے تو کچھ دور نہیں
 محمد بن قاتل کہ اس نام کا بڑا بیان آزاد می تار پر ہوا اعتقنا اللہ من الناس و جہنما من اولیائہ
 المصطفین الاخیار

خاتمہ بیان میں فضائل و متعلقات توبہ کے

اس باب میں آیات و احادیث کثیرہ مشورہ و درود میں قال تعالیٰ و لعلنا الی اللہ
 جمیعاً ایہا المؤمنون لعلکم تفلحون وقال تعالیٰ لا من قاب وامن و عمل
 صالحاً فانک یبدل اللہ سیئاتہم حسنات وکان اللہ غفوراً رحیماً وقال تعالیٰ
 و من تاب و عمل صالحاً فانہ یتوب الی اللہ متابا مسلم کا لفظ توبہ یہ ہے بیشک اللہ
 بڑا مہربان ہے مانتہ اپنا ذات کو تاکہ توبہ کرے گنہگاروں کا اور بڑا مہربان ہے مانتہ اپنا دین کو تاکہ توبہ کرے
 گنہگاروں کا یہاں تک کہ لکھے سورج مغرب سے ترندی کا لفظ یہ ہے کہ مغرب کی طرف ایک رخسار
 ہے جس کا عرض یا لیس یا ستر برس کا درستہ ہے کھول رکھا ہے اللہ نے اس کو اوس دن سے
 جب سے کہ آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا ہے اوس کو بندہ کر لیا تھا تاکہ لکھے سورج اوس طرف
 وذلک قولہ تعالیٰ یوم یأتی بعض آیات ربک لا یفیع نفساً ایسا خدا اس کو
 ترندی نے صحیح کہا ہے قبرانی کا لفظ پسند جدید یہ ہے حیت کے اٹھ دروازے ہیں مائت ہندویں
 ایک واسطے توبہ کے کھلا ہے میدان تاکہ اوس طرف سے سورج نکلے ابن ماجہ کا لفظ پسند جدید یہ ہے
 اگر خدا کو تم میں سے ایک کو پچھن خطائیں تمہاری آسمان کو پہر توبہ کر دے تم تو قبول کر لیا اللہ توبہ تمہاری
 ترندی و ابن ماجہ کا لفظ یہ ہے سارے بنی آدم خطاوار ہیں اور بہر خطا و دروغین بہت توبہ کر لیا
 ہیں اس کو ماکرم صحیح کہا ہے ترندی کا لفظ پسند حسن یہ ہے اللہ قبول کرتا ہے توبہ بندہ کی جب

کہ غرہ نین لگا ہے یعنی جان طلق تک نین نہیں چنچی ہے طرانی کا لفظ بسند صحیح یہ ہے کہ النائب عن النبی
 کہیں کا ذنب لہ لکن اسکی سند میں انقطاع ہے مگر یہی سنی نے اسکو دوسرے طریق سے روایت کیا ہے۔
 ابن حبان و حاکم کا لفظ یہ ہے الذم ثقبہ اسکو حاکم نے معیج کہا ہے مسلم وغیرہ کا لفظ یہ ہے قسم
 اسکی جسکے ہاتھ میں ہے جان میری اگر تم گناہ نہ کرتے اور استغفر نہ کرتے تو اللہ تمکو لیا تا اور ایک
 دوسری قوم کو سوا تمہارے لانا جو گناہ کرتی اور استغفار کرتی سپر او کو بخشا مسلم میں یہ قصہ
 آتا ہے کہ ایک عورت نے حرام کا بچہ بنا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکو رحم کیا اور اسکو
 نماز بخارہ پڑھی پھر فرمایا لقد تابیت لقلبہ لوقسمت بایہ سبعین من اهل الصدیقہ لوسعہم
 وھل وجدت افضل من جادت بنفسہا اللہ عز وجل ابن عمر کہتے ہیں میں نے ایک حدیث
 حضرت سے سنی نہ ایک بار دو بار بلکہ سات بار فرماتے تھے کف بنی اسرائیل میں تھا کسی گناہ سے پزیر
 نہ کرتا تھا اسکے پاس ایک عورت آئی اسکو ساٹھ دینار دئے وطنی کرنے پر پھر جب بیٹھا جیسے مرد
 عورت پر بیٹھتا ہے تو وہ عورت کا پانی اور روئی کہا کیوں روتی ہے کہا میں تجھ پر زبردستی کی ہو
 کہا نہیں لکن یہ ایک ایسا کام ہے جو میں نے کسی نہیں کیا اور مجھ کو اس کام پر آدہ نہیں کیا ہے
 مگر حاجت نے کہا تو یہ کام کرتی ہے جو تو نے کسی نہیں کیا تو مجاہد دینار میں نے مجھ کو دئے اور قسم ہے
 اللہ کی کہ میں بھی ایسا کہی اللہ کی معصیت نہ کروں گا پھر وہ اوسی رات مر گیا صبح کو اسکے دروازے
 پر یہ لکھا ہوا تھا ان الله قد غفر لکھل یعنی اللہ نے کھل کو بخش دیا صحیحین میں قصہ ایک شخص
 کا آیا ہے جسے ننانوے خون کے تھے جب وہ اوس زمین معصیت سے نکل کر چلا راہ میں مر گیا ملائکہ
 رحمت عذاب میں جہنم آجوا آخر اسکو دوسری زمین سے قریب پایا ملائکہ رحمت لیکے اس قصہ کو
 طرانی نے بھی بسند حیدر روایت کیا ہے زواج بر میں دونوں روایات کو ملحوظ لیا نقل کیا ہے مسلم کا
 لفظ یہ ہے اللہ فرماتا ہے میں اس گناہ اپنے بندے کے ہونے میں اسکے ساتھ ہوں جب
 وہ جھگڑا کرتا ہے واللہ کہ اللہ بہت غرض ہوتا ہے توبہ سے اپنے بندے کی تبتا کہ کوئی تم میں
 سے اپنے گم کردہ مال اور کی جنگل میں پالنے سے خوش نہیں ہوتا جو کوئی مجھ سے ایک باشت قریب

ہوتا ہے میں اوس سے ایک گز قریب ہوتا ہوں اور جو کئی لمحے ایک گز قریب ہوتا ہے میں اوس سے
 ایک باغ قریب ہوتا ہوں اور جب وہ میری طرف متوجہ ہو کر رہتا ہے تو میں اوس کی طرف دوڑ کر
 آتا ہوں اسکو ہمارے ساتھ بھی روایت کیا ہے بڑا ہی کالغذ ہے جسے اچھا کام کیا آئندہ خوشنیا
 اور اچھا کام کرے اور جسے برا کام کیا آئندہ وہ بد کام کیا کرے اور آئندہ ہر مسلم میں آتا ہے کہ ایک
 شخص نے سوانح کے سب کام ایک حدیث سے کہے تھے حضرت سے اگر کہا کہ جواب نہ دے
 وہ پلٹ گیا اور سکو بلکہ یہ آیت پڑھی **وَأَقْعِدُوا الصَّلَاةَ حَتَّىٰ تَخْضَعُوا لِللَّيْلِ وَالنَّهَارِ**
بِذِهِ السِّيَاقِ ذَلِكُ ذکر میں لکھا کہ میں ایک شخص نے قوم میں کہا اسی رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم یہ خاص اس کے لئے ہے فرمایا نہیں بلکہ سب لوگوں کے لئے ہے بڑا و طہرائی کا لغذ
 پسندیدہ یہ ہے کہ ایک آدمی نے اگر حضرت سے کہا بھلا بتاؤ کہ مجھے سارے گناہ کئے ہیں اور کوئی
 شے نہیں ہوئی اور اسے اس محل میں کسی عاجز و ناتوان کو ترک نہیں کیا وہ بھی تو بہ کر سکتا ہے
 فرمایا تو مسلمان ہو چکا ہے کہا جان میں گواہی دیتا ہوں اس بات کی کہ لا الہ الا اللہ وانک رسول
 فرمایا تو حسنا کر سیکھتا کہ پھر دے اللہ تعالیٰ اور سب گناہوں کو تیرے لئے بخش دے گا
 اوسے کہا اچھا میرے عداوت و فحرات بھی خیرات ہو جائیں گے فرمایا جان اوسے کہا اللہ اکبر و تحسین
 کرتا ہوا چاہا گیا یہاں تک کہ انگلی سے ادا شد میں ہو گیا عاجز وہ شخص ہے جو عابد ہوئی ماہ زنی وقت
 قوم کے طرف حج کے کرے و آجہ وہ شخص ہے جو پھر سے وقت مایوں کر لوٹے راہی کرے
 اچھی حدیث دلیل ہے کہ میری سیئات صغائر پر کہ نماز پڑھنے سے مجھے گناہ معاف ہو جاتے ہیں
 دوسری حدیث دلیل ہے کہ میری کبائر پر کہ توبہ کرے اور حسنا کرے سے زمانہ آئندہ میں
 گمراہ کیسے ہی ہے گناہ کیوں نہ ہوں مبتلا بہ خیرات ہو جاتے ہیں واللہ الحمد اسی اللہ کی
 توفیق عداوت و فحرات کو بھی اپنی رحمت سے خیرات کر دے اور نیکو توفیق فعل حسنا و ترک
 سیئات کی باقی عمر میں لطف فرماتیری رحمت واسعہ کے سامنے ایک مشت فاشاک کا پاک کر دینا
 کہہ بڑی بات نہیں ہے سمجھیں میں آیا ہے ایک آدمی اپنی جان پر اسرار کرتا تھا اور سکو

موت آئی اپنے بیٹوں سے کہا جب میں مر جاؤں مجھ کو جلا کر پیس کر جو امین اور اذینا واللہ اگر اللہ
 مجھ پر قدرت پائے گا یعنی ارادہ کر لیا تو مجھے ایسا عذاب کر لیا جو کسی کو نہ کیا ہو گا جب وہ مر گیا تو
 اوسکے ساتھ ایسا ہی کیا گیا اللہ نے زمین کو حکم دیا کہ جو کچھ تجھ میں ہے اوسکو جمع کر دے
 زمین نے ایسا ہی کیا وہ کٹرا ہوا گیا اللہ نے پوچھا تجھ کو اس کام پر کسے آمادہ کیا او سے کہا
 خشیتک یا رب یا یون کہا خداوند اللہ نے اوسکو بخشدیا ترندی کا لفظ لبند حسن و غریب یون
 ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے نکالو آگ سے اوس شخص کو جس نے یاد کیا مجھ کو ایک دن یا خدا مجھ سے کسی
 جگہ میں صحیحین کا لفظ ہے اللہ تعالیٰ کہتا ہے جب ارادہ کرتا ہے بندہ میرا اس بات کا کہ کوئی
 سیدہ کرے تو تم اوسکو نہ لکھو جب تک کہ عمل میں نہ لائے پھر اگر عمل میں لائے تو اوسکو سشل
 اوسکے لکھو یعنی ایک ہی سیدہ اور اگر اوسکو میرے سبب سے چوڑے تو تم ایک حسد لکھو اللہ
 ابن حبان کا لفظ ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے مجھ کو قسم ہے میری عزت کی جمع نکر و نگاہ میں اپنے
 بندے پر دو خون اور دو اسن جب وہ مجھے دنیا میں ڈر لیا تو اسن دو نگاہ میں اوسکو قیامت میں
 اور جہان میں لگاؤ دنیا میں تو ڈراؤن گا اوسکو قیامت میں آہن عباس کہتے ہیں جب یہ بیت
 اوتری یا ایہا الذین امنوا قوا انفسکم و اہلیکم نلزموا قودھا الناس و الحجۃ حفت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اصحاب پر تلاوت کی ایک جوان بیوش ہو کر گر پڑا حضرت نے اوسکے
 دل پر ہاتھ رکھا وہ تھک رہا تھا فرمایا اسی جوان کا اللہ لا الہ الا اللہ کہہ اوسے کہا حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اوسکو بشارت جنت کی دی اصحاب نے کہا اسی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کیا یہ بشارت ہمارے درمیان میں ہے فرمایا تنے یہ قول اللہ تعالیٰ کا نہیں سنا ہے ذلک
 من خاف مقامی و خاف و عید و الا الحاکم و صحیحہ غرض کہ خوف بڑی نعمت ہے تو
 سے جنت ملتی ہے پھر جو کوئی خوف سے اللہ کے کوئی گناہ ترک کر دیتا ہے اوسکو تو ضرور ہی
 بہشت نصیب ہوتی ہے قرآن پاک میں فرمایا ہے فاما من خاف مقام ربہ منہی النفس عن المو
 فان الجنة علی ما وای یہ اللہ کا وعدہ ہے اوسکے وعدے میں شکلف نہیں ہو سکتا ہو بلکہ

ثالث کے لئے درجہ موت کا وعدہ بھی فرمایا ہے لیکن حالت مقام مرہ جتنا گویا دارِ عالم
 حصولِ نعيمِ حیات کا خوف و خشیت پر ہے اور کیونکہ جسکو خشیت نہیں ہے اسکو معاصی و
 آثام و سیئات صغائر و کبائر پر جرات ہوتی ہے جسکو خوفِ دائمیہ حال ہوتا ہے وہ بہ نسبت
 غیر ثالث کے گناہ سے زیادہ بچتا ہے و خوف بہ نسبت عمومِ غلابین کے اہل علم کو زیادہ ہوتا
 انصاف بخشی اللہ من عبادہ العلماء مراد ہمارے اس طبقہ وہ لوگ ہیں جو غارت و سمار
 و صفاتِ الہی و احکامِ تشریعی اور مائع کتاب و سنت میں باعتماد و عمل میں گویا خوفِ کونین
 میں منحصر فرمایا ہے یہی وہ ہے کہ جو لوگ علماء و سوار ہیں یا قبیح راستے مجرور و اس خشیت سے
 بے ہرہ محض ہوتے ہیں بلکہ جو دعوت و جرات گناہوں پر ادا نکو ہوتی ہے وہ غیر کو بلکہ علماء
 عوام کو نہیں ہوتی ہے سو جبکہ یہ خشیت مخصوصِ اہل علم ٹھہری تو اب معلوم ہو کہ حقیقت بھی
 خاص انہیں کا حصہ ہے اسلئے کہ اللہ پاک نے فرمایا ہے خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ یَعْنِی حَبِیث
 بل اسلئے اہل خشیت کے ہے اور اہل خشیت یہی اہل علم ہیں تو حقیقت انہیں کی میرات ٹھہری یا اسکی جو کہ
 اپنے حکم میں ہے اہل تقویٰ و زہد و اعمال صالحہ سے گو علم و عمل میں برابر آگے نہوا اسلئے کہ دوستدار
 علماء و اہل علم کا بہی درجہ آخرت میں بہتان انگاہ ہو گا حدیث میں آیا ہے الرُّمَعُ مَحْجِبٌ وَ دُورُ
 الْقَطْرِ سَیِّئٌ مِّنْ أَحَبِّتِ اِیَّیْہِ الْاِیْمَانُ اِیَّیْہِ الْمُسْلِمَانُ عَاصِی ہوں نہ عالم ہوں نہ فقیر
 ہوں مجھے رات دن حصہ و رعایا کا یون ہوتا ہے جیسے پیچھے برستا جو میں ہر چیز پر ہوتا ہوں
 بلکہ اس ورغہ سیئات سے کسی طرح علحدہ ہو کر تیرے ہی کام کا خالص مخلصانہ عبادت مگر
 نفسِ آلودہ و قلبیں ابلیس پر دم رانہن ہے بخیر تیری توفیق کے کوئی رستہ نجات کا نظر نہیں
 آتا تو ہی ہر مشکل کا آسان کرنے والا ہے تو مجھکو سب سے منقطع کر کے اپنی طرف بلا لے سارا
 کبار و صغائر سے بچا کر لکھنے تو حید پر استقامت بخشو فاتحہ بالخیر کرونیاسے بالایمان صحیح
 و سلامت اور ناکر تجمعات قبر و رنج و آفات بول بخشو تکلیفات موقوف سے نجات دیکر نعم
 آخرت نصیب فرما و ما ذلک علیک بغیر ذلک الحمد للہ آج روز پنجشنبہ بنواخت نہایت

اول بروز یہ رسالہ مختصر کتاب مہسوط زواج سے منتخب ہو کر بتاریخ نسبت ہشتادم صفر ۱۲۸۵ ہجری
 قدر سی کو تمام ہوا ختم اللہ لنا بالحسنی واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ
 والباسلام علی سید المرسلین علیہم السلام علی آلہ وصحبہ وسلم صلی علیہم وسلم اجمعین
 آمین ثم امین +

بسم اللہ الرحمن الرحیم

خاتمہ کتاب تطایب قواطع البشیر

از ضعیف سید حبیب اللہ صاحب سہو

آسان نہیں ہے حمد خدا مشکل ہے	توصیف رسول دوسرا مشکل ہے
گویائی کی جا ہے نہ خموشی کا محل	مشکل ہے بہر حال دلا مشکل ہے

اما بعد گوشت مشوا کو بشارت ہے حشر مینا کو اشتارت مستقین کو ثرہ آشتین کو صلا کہ
 اندون یہ کتاب ہدایت ماب فرست مہاسی گنگارن گوشتوارہ ذنوب سیہ کاران مشاتح
 ایواب اتقا و پرہیز گاری ساو ذرایع تراستی و نکو میدہ کاری ہمہ تن قبول سراپا اثر موسوم
 بہ قواطع البشر عن انواع الشر مطبع بلند نام مفید عام مین مزین بہ طبع ہو کر مطبوع طبائع
 اہل دین مرغوب خواطر کہیں و مبین ہوئی ۵

نہ صرف لارا رنسرین زو بہار شگفت	کہ گل شگفت صنوبر شگفت انار شگفت
---------------------------------	---------------------------------

کہیوں مٹو کسی سعی کا نتیجہ ہے کسکا باندہا ہوا نقشہ ہے جسکی صورت دیکھنے سے غذا یاد آئے
 پاس بیٹھے سے آدمی انسان بن جائے وہ نامیوں کا نامی بسلیمانوں کا حامی غریبوں کا ساتھ
 دینے والا بیکسوں کا دل ہاتھ مین لینے والا متقیوں کا دوستدار گنگارون کا غنچہ

دین کی اشاعت میں سرگرم امور آخرت میں سخت مساعلات دنیا میں نرم شرافت کی جان سیادت
کا ایمان مایوں کا ہستند عالموں کا مستند تفاخر کا اقبال اقبال کا تفاخر سیدنا مولانا سید

محمد صدیق حسن خان صاحب بہادر ادام اللہ اقبالہ

کتنی ہے اسے دیکھنے کی خلقت ہم ایسا | دیکھا نہیں سردار حسد کی مسموم ایسا

ناظرین اس کتاب پر انصاف سے نظر فرمائیں میرے مدد و ج کی کثرت تحقیق وسعت نظر کی
داور بان پر لائین اسکا طرز تالیف سب سے جداگانہ ہے غریب میں فرد خوش اسلوبی میں لگان
ہے محو راست گفتار ہے گفتار دین کے حالات سے خبردار ہے کیا اثر متعلقہ ظاہر کو لیکر ایک
کر کے بتاتی ہے ایک ایک گناہ کی وعید سناتی ہے آیات و احادیث سے ملو ہے اب کسی کو کیا
جاسی گفتار ہے گفتار و خدا سے ڈرو تو یہ کر کے مستحق بنو

اسے گفتار و یہی وقت ہے تو یہ کر لو | بند ہو جائے گا پہر باب اعیابت دیکو

مذا و مذکریم خاتمہ مسلمان کو توفیق غیر عطا فرمائے قرب کیا کرے دور ہجائے صغار کو
سختی زلات سے درگزر کرے

مسافت کر میرے جہسرمون کو رحم کر مجھ پر | الہی تجھ کو غفور الرحیم کہتے ہیں

فطعتا یخ

بیان ہو کیا تیری نام آدری کا اے مصیح
شمار ہو نہیں سکتا تیرے فضائل کا
عزیز رکھتے نہ کیوں کرتے ہر ایک بشر
نیکوں ہوں خوش ترادیدار دیکھو دنیا دار
سیادت و شرف و ہر دردی و سرداری
تیرے زمانہ بخشش میں آج تک ہیں

ملی ہے ناموری تجھے امدادوں کو
کوئی بھی گن نہیں سکتا فلک کے تاروں کو
وہ کون ہے جو نہ چاہے خدا کے پیاروں کو
نشا طعید سے ہوتا ہے روزہ داروں کو
ہے فخر ذات مبارک پر تیری چاروں کو
سنائیں گہبی یلوس امیدواروں کو

دکمار با سب تو وحدت میں جاوہ کثرت
 میں اب وہ تیری بدولت ہر ایک علم میں ق
 ہر ایک علم میں یکساں تجھے مہارت ہے
 تجھوتر تیری تصانیف کی تفصیل میں آج
 لکھا ہے کیسا عظیم المثال یہ نامہ
 ہر اکابر نظر ہر کارس سے وہ اظہار
 تھے بقولای معاصی علانیہ سبے شرم
 سنایہ نامہ تو ایسے ڈر سے کہ مٹرایا
 نہیں کتاب یہ نسخہ ہے موسیائی کا
 لکھی جمیل نے تاریخ اسکے چھپنے کی

ہزاروں نادرے اک تجھے ہیں ہزاروں کو
 نہ متی تمیز الف و ب میں جن گنواروں کو
 بلند و سب برابر ہے شمسواروں کو
 ہے بشمار سداش پہ بشماروں کو
 جو خضر راہ ہدایت ہے دین شعاروں کو
 کہ شہر آتی ہے سکر گستاہ گاروں کو
 خدا کا خوف نہ تھا کچھ خدا کے ماروں کو
 گستاہ گاروں نے آج افشاخاؤں کو
 صلا ہے خنجر عصیان کے دل فگاروں کو
 ملی یہ شمع ہدایت سیاہ کاروں کو

دیکھ

جمیل اس رسالہ میں قوم ہیں
 جو تاریخ چھپنے کی مد نظر ہے

کبار سے ہیں جتنے عصیان ظاہر
 تو کد تھے بسط گناہان ظاہر

صحت نامہ قواطع الشتر

صفحہ	سطر	خطا	مواپ	صفحہ	سطر	خطا	مواپ
۳	۲	تو وہ تو	تو وہ تو	۸	۱۳	هم	مکھم
۳	۱۰	غافلات کو	غافلات کو	۹	۵	عباد	عبادہ
۵	۱۸	یلوق	یلوق	۷	۷	انسیاک	انسیان

صفحہ	صفحہ	مخطا	مصاب	صفحہ	صفحہ	مخطا	مصاب
۱۲	۱۳	رسایان	رسایان	۵۶	۱۳	یا آپ	یا آپ
۱	۲	مراۃ فی	مراۃ فی	۱۶	۱۶	اوسکو	اوسکو
۲۲	۲۳	مستحبات	مستحبات	۵۷	۲	الحکرات	الحکرات
۲۳	۲۴	کہ وہ	کہ وہ	۱۳	۱۳	سین ہی	سین ہی
۲۵	۲۶	وقت	وقت	۱۷	۱۷	ہما	ہما
۲۷	۲۸	یقین	یقین	۵۸	۵	دکر	دکر
۳۰	۳۱	انسی	انسی	۱۲	۱۲	حرام	حرام
۳۲	۳۳	حیت	حیت	۵۹	۱۸	بیع	بیع
۳۴	۳۵	درایت	درایت	۶	۱۲	بناتے	بناتے
۳۵	۳۶	ہال	ہال	۶۳	۶	اقوال	اقوال
۳۷	۳۸	جہ	جہ	۶	۶	یا ساری احوال میں	یا ساری احوال میں
۳۹	۴۰	واللہو	واللہو	۶۷	۹	و غیر ہما	و غیر ہما
۴۱	۴۲	سیئہ	سیئہ	۷	۱۱	لعبہ	لعبہ
۴۳	۴۴	کہا	کہا	۶۸	۹	القضاء	القضاء
۴۵	۴۶	جالبیت	جالبیت	۷۰	۴	تخذیر	تخذیر
۴۷	۴۸	قیمتہ	قیمتہ	۷۱	۶	عربہ	عربہ
۴۹	۵۰	سوائتہ	سوائتہ	۷۱	۲	تغزیر	تغزیر
۵۱	۵۲	رویہ	رویہ	۷۲	۱۷	والمتریۃ	والمتریۃ
۵۳	۵۴	مختصر	مختصر	۷۳	۶	طوافیت	طوافیت
۵۵	۵۶	اسی	اسی	۷۴	۴۰	یاد زنت	یاد زنت

صفحہ	سطر	خطا	صواب	صفحہ	سطر	خطا	صواب
۷۵	۱۷	دست بدست بچنا	بچنا لکھ کر لکھ لینے	۱۱۲	۱۲	اور ہمز	اور لٹر
۷۶	۲	+	میں جس سے تاخیر یا تخایر کرنا	۱۱۳	۷	بنیم	بنیم صاع لٹیر صفت لٹیر
۷۷	۱۹	ردی	ردی	۱۱۲	۱	اجماع کا	اجماع
۷۸	۱۱	بیچکر	بیچکر	۱۱۵	۸	حق	حق
۷۹	۲۱	استنی	استنی	۱۱۶	۱۵	جرام	جرام
۸۰	۱۸	یا ہاتھ امر دے جو	یا امر دے کہ اس کے ہاتھ	۱۱۸	۱۳	اور لٹاشی	لاشی
۸۱	۲	فجور کر لیا یا ہاتھ	فجور کر لیا یا ہاتھ	۱۲۰	۴	خریمہ	خریمہ
۸۲	۶	کے جو یعنی جو بکلی	کے جو یعنی جو بکلی	۱۲۲	۱۸	ای قصبہ	ای قصبہ یا لوطیہ
۸۳	۱۹	یا ہاتھ واسطے اہل	یا ہاتھ یا ہاتھ	۱۲۲	۱۱	یا نیت الزنا	یا نیت الزنا
۸۴	۲	حرب کے	اہل حرب کے	۱۲۲	۱۱	یا نیت الزنا	۲
۸۵	۱	ہنا لگا	۲	۱۲	۱۲	ولوطیہ	۲
۸۶	۴	دھنا	دھنا	۱۲۸	۴	میں سے	۷
۸۷	۹	پہ سے	پہ سے	۱۳۰	۱۱	ولہم و	ولہم
۸۸	۱۲	اصرار	اصرار	۱۳	۱۲	ہے کہ	ہے کہ
۸۹	۵	مگر	مگر	۱۳۳	۱۸	فکا لٹا	فکا نا
۹۰	۱۱	للطفیقین	للطفیقین	۱۳۸	۱۲	لقف	لقف
۹۱	۱۲	تھانے	تھانے	۱۳۹	۹	نفیر	نفیر
۹۲	۲	قرض	قرض	۱۴۱	۱۲	جہر	جہر
۹۳	۱۲	ہوا اوس	ہوا اوس	۱۴۲	۱	لعت ہے	۲
۹۴	۱۱	خفیف	خفیف	۱۴۲	۱۷	بکفر	بکفر

صفحہ	سطر	خطا	صواب	صفحہ	سطر	خطا	صواب
۱۳۵	۱۵	لا تودوا	لا تودوا	۱۷۸	۱۱	سموات	مشرقاً سموات
۱۳۶	۸	ہمار	ہمار	۱۷۹	۱۲	التسمیب	التسمیب
۱۵۳	۳	اور مسکر	یا اور مسکر	۱۸۱	۷	يعودا و	يعودا و
۱۵۴	۲	بیجا	بیجا	۱۸۲	۱۳	عدم	عزم عدم
۱۵۷	۹	مانکنا	مانکنا	۱۸۳	۱۳	الزنادقة	الزنادقة
۱۶۰	۵	لما	لما	۱۸۵	۸	تخص کا	تخص کا
۱۶۵	۱۳	وین اسلام	وین اسلام	۱۸۸	۶	زلفا	زلفا
۱۶۷	۶	وحدیت	وحدیت	۱۸۹	۷	صین	صین
۱۶۸	۷	وہود	وہود	۲۰	۲۰	نھے	نھے

۵۶۳

— ۱۹۹۷ —

۵۶۳